

قصة مدينة

القاهرة  
والسيرة





\*\*\*\*\*

قصة مدينة

# الأمم والسيرة

\*\*\*\*\*

سلسلة الكتب الفلسطينية ٥

تصرفت : المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم  
دائرة الاعلام والثقافة بمنظمة التحرير الفلسطينية

قصة مدينة



## رام الله والبيرة

مكتبة  
مكتبة التحرير ومنسق المشروع  
حسين المودات  
مكتبة

حقوق الطبع محفوظة للناسخين

# المحتوى

الموضوع	الصفحة
الفصل الأول :	
البيئة الجغرافية والتاريخية لمدينة رام الله والبيئة	٩
الفصل الثاني :	
سكان رام الله والبيئة	٤١
الفصل الثالث :	
تطور الوضع التعليمي والصحي والاقتصادي والاجتماعي في مدينة رام الله والبيئة	٥٧
الفصل الرابع :	
المدينة وإقليمها وأثر الاحتلال	٩٦



## تصدير

اهتمت للمؤتمرات الثقافية والندوات على مستوى الوزراء والمسؤولين والخبراء العرب ، بالحفاظ على الثقافة العربية الفلسطينية والتراث الفلسطيني ، وتجديدها وتعريف الأجيال الناشئة بها ، ومواجهة الغزو الثقافي الصهيوني ، واعتقد المؤتمر العام للمنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم ، ومجلسها التنفيذي ، مخططاً متعدد الجوانب ، متنوع الأساليب ، للوصول إلى هذا الهدف . وقد تمت تهيئة الشروط المناسبة ، لتنفيذ هذا المخطط ، الذي يشمل فيما يشمل إصدار دراسات علمية في إطار مشروع ( سلسلة المدن الفلسطينية ) ، بالتعاون بين المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم ، ودائرة الإعلام والثقافة بمنظمة التحرير الفلسطينية ، بهدف إعطاء فكرة جامعة عن هذه المدن ، تتضمن أقاليمها الجغرافية ، وتطورها العمراني عبر العصور ، وتاريخها ، وأنشطتها الاقتصادية والاجتماعية والثقافية ، ورصد التاريخ التضالي لسكانها ، ليستفيد منها الطالب والمامل ، والمثقف والمختص على حد سواء ، ولتبقى وثيقة حية في ذاكرة الأمة العربية .

وإن هذا للمشروع ، الذي يعتبر عملاً قومياً وثقافياً ، يثمل جانباً من نشاط المنظمة في المجال الفلسطيني ، ومساهمة في بناء الثقافة الفلسطينية ، وتقوية عرى العلاقة بين الفلسطينيين ووطنهم . وإني أشيد هنا بالجهود الطيبة التي تبذلها دائرة الإعلام والثقافة بمنظمة التحرير ، وبالعامل العلمي المسؤول الذي تقوم عليه هيئة التحرير لإصدار كتب هذه السلسلة القومية .

ومن الله التوفيق

الدكتور محمد الدين صابر

للمدير العام

للمنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم





## كلمة

أبعد الشعب العربي الفلسطيني عن أرضه ووطنه كلياً أو جزئياً منذ عشرات السنين ، ولدت خلالها أجيال جديدة ، عاشت وترعرعت خارج فلسطين ، فلم ترمدها ولاقراها ، ولم تشرب ثقافتها وقيماً وتقاليدها في أجواء صحية . ورغم أن صلة هذه الأجيال ، الوطنية والروحانية يبلدها متينة وعميقة الجذور ، ومستمرة لاتنتقطع ، فإن محاولات الاحتلال الصهيوني تشويه تراث الشعب الفلسطيني ، وتزوير تاريخه ، واختراق ثقافته ، وتغيير معالم المدن والعمارة والحضارة ، إضافة إلى بعد الشعب الفلسطيني المادي عن أرضه وبلاده ، أدت إلى نشوء بداية فجوة في مجال معرفة البلاد وتاريخها وحضارتها وتراثها الثقافي ، وغدت الأجيال الفلسطينية الجديدة ، بحاجة لمعرفة منهجية ومستمرة ومتجددة ، لواقع مدن فلسطين ونشوتها وتطورها عبر العصور ، ونشاطاتها الاقتصادية والاجتماعية والثقافية ، ونضال سكانها في مراحل التاريخ المتتامة ، وخاصة في النصف الأول من هذا القرن ، ضد الاحتلال البريطاني والغزو الاستيطاني الصهيوني ، فضلاً عن دور كل من هذه المدن في حياة البلاد . والحاجة نفسها تلاقيها الأجيال العربية الجديدة ، خاصة وأن القضية الفلسطينية هي القضية المركزية للشعب العربي . ولعل كتب هذه السلسلة التي تتناول مدن فلسطين ، والتي تشكل ثمرة تعاون راسخ بين المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم ، ودائرة الإعلام والثقافة بمنظمة التحرير الفلسطينية ، تسد جزءاً من الحاجة ، وتساهم مساهمة فعالة في هذا المجال .

ويسعدني باسم دائرة الإعلام والثقافة بمنظمة التحرير ، أن أقدم الشكر للسيد الدكتور عي الدين صابر ، المدير العام للمنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم ، وللمؤتمر العام والمجلس التنفيذي للمنظمة ، للدعم الكبير الذي قدموه ويقدمونه لمواجهة الغزو الثقافي الصهيوني . كما أشكر جهود من ساهموا في إخراج هذا العمل لحيز الوجود .

عبد الله المحوراني

رئيس دائرة الإعلام والثقافة بالنيابة



خارطة فلسطين

# الفصل الأول

## البيئة الجغرافية والتاريخية

### مقدمة

رام الله والبيرة مثال واقعي لظاهرة المدن التوأم ، فهما مدينتان توأمان بحق ، تقعان ضمن مجموعة مدن الخط الجبلي في فلسطين ، حيث هناك مجموعة مدن خط الساحل ، ومجموعة مدن خط الغور . ورغم وجود أماكن جميلة مرتفعة في منطقة الخط الجبلي في فلسطين ، فإن رام الله والبيرة هما للكان الوحيد للمستقل على نطاق واسع كحيف ، حيث يقصدها الناس من مختلف اللناطق من داخل البلاد ومن خارجها ، للمتع بجبال طبيعتها في فصل الصيف .

ورام الله والبيرة ( التوأمان ) ، كانتا في الأصل قريتين متجاورتين كبيرتا واتصلتا وتداخلتا ، واشتركتا في الشارع وفي الميدان الواحد .... فهذا الشارع نصفه للبيرة ، وذلك الميدان نصفه لرام الله ... وأصبح من العسير جداً على الغريب أن يعرف الحدود الحقيقية بين المدينتين .

### الموقع الجغرافي والتضاريس والمناخ :

تقع مدينة رام الله والبيرة في منطقة متوسطة من خط مدن القطاع الجبلي في فلسطين الذي يمتد من الشمال إلى الجنوب ، والتضاريس في هذه المنطقة معتدلة ، فالارتفاع يقل كثيراً عن المنطقة الشمالية ، وتتسع السلسلة وتنفطح إلى هضبة عريضة يكثر قطعها بأودية وممرات الحركة التاريخية . كذلك فإن المطر يكاد يكون معتدلاً . وأم حقيقة في مواقع هذه المدن أنها تحدت بطريق مواصلات رئيسي

تاريخي يعتلي ظهر الهضبة من الشمال إلى الجنوب ، وتنظم المدن على طوله كالعقد  
النظيم في تباعد متساو بدرجة كافية .

ويتركز موقع رام الله والبيرة في قلب فلسطين ووسط سلسلة الجبال الممتدة من  
الشمال إلى الجنوب والتي تشكل السمود الثفري لفلسطين . كما أنها تتوسط منطقة الغور  
في شرقي فلسطين والسهل الساحلي في الغرب . ويؤكد حقيقة تركيز رام الله والبيرة  
وسط فلسطين للمسافات التي تبين بعد رام الله والبيرة عن المناطق الأخرى في  
فلسطين : فهي تقع على بعد ٣٢٠ كيلو متراً عن أقصى نقطة في شمالي البلاد  
( المثلثة ) ، ونحو ٣٦٠ كيلو متراً عن آخر موقع في جنوبي البلاد ( أم الرشراش ) على  
خليج العقبة . كما أنها تبعد عن مدينة يافا على شواطئ البحر المتوسط بنحو ٦٧  
كيلومتراً ، وعن شواطئ البحر الميت ومدينة أريحا بنحو ٥٦ كيلو متراً والخرارطة  
توضح موقعها الجغرافي .

وضمن نطاق السلسلة الجبلية الوسطى فإن رام الله والبيرة تقع على بعد ١٦ كيلو  
متراً إلى الشمال الغربي من القدس - عاصمة فلسطين - ، وعلى بعد ٥٠ كيلو متراً إلى  
الجنوب من نابلس . ويمكن أن يضاف إلى ماسبق أنها تتوسط المنطقة الجبلية من  
حيث كثافة السكان ، فهي في منطقة كثافتها السكانية تتوسط الكثافات السكانية  
العالية في المنطقة الشمالية ( محافظة نابلس ) والكثافات السكانية المنخفضة في المنطقة  
الجنوبية ( محافظة الخليل ) . وتقع رام الله والبيرة على ارتفاع يقرب من ٩٠٠ متراً  
عن سطح البحر ، وأما موقعها الفلكي حسب إحداثيات فلسطين فتقع على خط طول  
١٦٨ غرباً - ١٧١ شرقاً وخط عرض ١٤٤ جنوباً - ١٤٧ شمالاً .

وإلى الجنوب من رام الله والبيرة وعلى بعد أربعة كيلو مترات فقط يقع مطار  
القدس الدولي . وتعتبر رام الله والبيرة الطريق التي تصل بين القدس ونابلس بامتداد  
شمالي جنوبي ، كما أن هناك عدة طرق تصل بينها وبين كل من أريحا ( من جهة  
الشرق ، والالطرون وعوماس من جهة الغرب ) ، والطريق إلى نابلس لاستغرق ساعة  
واحدة ، وكذلك إلى أريحا والبحر الميت ، وإلى الساحل الفلسطيني ساعة ونصف ،  
أما إلى القدس فلا تستغرق أكثر من ٢٠ دقيقة .

لقد نشأت رام الله والبيرة فوق عدة تلال من هضبة جبال القدس الشمالية ، تتخللها أودية كثيرة قليلة الارتفاع ، وتنتشر للدينتان فوق مساحة تبلغ ٢٨١٢ دوغاً ، أما مساحة ما تمتلكه للدينتان فقد بلغ ٣٦٧٥١ دوغاً<sup>(١)</sup> . ويعد مناخ رام الله والبيرة جيداً ، كما أنها تعد لذلك من أولى مدن الاضطياف في فلسطين . وبحل فصل الشتاء فيها بين تشرين الثاني ونيسان ، ومدة هذا الفصل ١٧٥ يوماً ، أما الأيام للمطر في رام الله فلا تتجاوز التسعين يوماً في السنة . وقد ينزل الثلج في بعض الأحيان في شهر شباط ، وقد يكثر المطر في عام ويشح في عام آخر ، ومعدل سقوط الأمطار في رام الله والبيرة ٦٠٠ ملمتراً في السنة . أما درجة الحرارة فتتراوح بين ٢٢° م في فصل الصيف و ١٢° م في فصل الشتاء<sup>(٢)</sup> .

تعرض رام الله والبيرة للرياح الشمالية الشرقية الجافة ، والرياح الجنوبية الغربية التي تحمل معها الرطوبة من البحر فتسبب في هطول الأمطار وتساقط الثلوج في الشتاء عند انخفاض درجة الحرارة . كذلك تهب على المدينة رياح جافة كرياح الخماسين ، غير أن انتشار البلدة على عدة تلال تتخللها أودية قليلة الارتفاع ، ووجود الأشجار الحرجية بكثرة تخفف من وطأة الرياح الحارة الجافة فيجلب لها ذلك للصيادين من جميع أنحاء البلاد ومن الدول المجاورة ( قبل عام ١٩٦٧ م ) . مما شجع الأهالي على العمران ، وبناء الفنادق ، والبيوت الجميلة والمتنزهات ، وهذا بالطبع ساهم في إيجاد مورد رزق لكثير من السكان .

وتقع رام الله والبيرة في المنطقة الشمالية ( مناخياً ) ، والبعوض يدخلها ضمن نطاق مناخ البحر المتوسط ، وهي تتسم للارتفاعات الواقعة بين غور الأردن والبحر المتوسط . وإلى الشرق منها يقع جبل مرتفع يشرف على البحر الميت كما يشرف على البحر المتوسط ، وهذا الجبل اسمه « جبل الطويل » دلالة على امتداده الطولي وارتفاعه . ورغم أن مناخ رام الله بارد شتاء ، إلا أنه نادراً ما تهبط درجة الحرارة إلى

(١) الدباغ ، مصطفى ، « بلادنا فلسطين » ، الجزء الثامن ، القسم الثاني يروت ، دار الطليعة ،

١٩٧٤ م ، ص ٢٢٤ - ٢٥٨ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٢٢٤ - ٢٥٨ .

مادون الصفر ، كما أن المناخ معتدل في بقية فصول السنة . ولكون للمنطقة التي تقع عليها رام الله والبيرة بين غور الأردن والبحر المتوسط وعلى قم المرتفعات ، فإننا نجد أن الرياح الغربية تهب عليها وتصطدم بتيارات دافئة وأحياناً حارة متصاعدة من منخفضات الغور ، وتلتقي الرياح القادمة من الشرق بتلك القادمة من الغرب فتقلل من رطوبتها ، وتجعلها أكثر انسجاماً مع مستلزمات الجسم للهواء ، إذ تجعل الهواء معتدلاً جافاً . كذلك فإن ارتفاع رام الله والبيرة يقلل من الرطوبة التي يحملها الهواء القادم من البحر ، خاصة في فصل الصيف .

والواقع أن هذا المناخ ساعد على وجود مناظر طبيعية خلابة في رام الله والبيرة ، ففي الغروب مثلاً وعند منطقة « باطن الهوى » جنوب غرب المدينة يطل الناظر إلى البحر والشمس تغرب ، كذلك يقع بالقرب من هذه المنطقة « وادي الكلب » و « وادي العقدة » و « شعب الضرس » ، وفي المنطقة الشمالية تقع منطقة « الحضارة » ومنطقة « البالوع » و « وادي الشومر » . وما يزيد حسن منظر البلدة الأزهار التي تنمو على التلال ، ففي كانون الثاني وشباط تزهر نباتات النرجس وبكثرة ، وفي أواخر آذار تنو كثير من الأزهار البرية مثل : قطّين الغزال ، وحنون الغزال ، وغليون سيدي ، وحنون الدولة بألوانها المختلفة الزاهية<sup>(١)</sup> .

وتحيط برام الله والبيرة الأراضي المزروعة بأشجار الزيتون وكروم العنب والتين ، وهي تنتشر على مساحات واسعة حول المدينة . وهي كما سبقت الإشارة من أفضل المصايف الفلسطينية نتيجة لارتفاعها للمعتدل عن سطح البحر ، بحيث يستطيع الناظر من على ذراها أن يشاهد أفق الناظر وأبهاها ، من سهول ووديان وجبال ، على امتداد الأفق حتى ساحل البحر المتوسط ، ويمكن مشاهدة ميناء يافا من هذه التلال .

يكاد العمران في رام الله والبيرة يمتد حتى يصل إلى مطار القدس الدولي جنوباً ، وتشابك الأبنية في رام الله والبيرة ، حتى قد يصجز الكثيرون عن التمييز بين

(١) أبو ريا ، خليل ، « رام الله قديماً وحديثاً » ، من منشورات الاتحاد الأمريكي لرام الله ، فلسطين ، بدون تاريخ نشر ، ص ٤ .

أبنيتها في الأمكنة التي تتصلان بها ، وفي أمكنة الالتقاء تكثر الحركة وتنشط أعمال التجارة وحركة المرور .

## نشأة التسمية وتطورها :

### البيرة :

البيرة أقدم من رام الله ، والأخيرة كانت خربة إلى الغرب من البيرة . والبيرة ( كما يقول المؤرخ عارف العارف في تقديمه لكتاب ( مدينة البيرة : مصيف الأردن الجليل للأستاذ محمد حماد )<sup>(١)</sup> من المدن الكنعانية القديمة ، وكانت فيها مضى تدعى « بئروت » . مرّ منها جد الأنبياء إبراهيم عليه السلام عندما خرج من أور الكلدانيين ، ونزل أرض كنعان في طريقه إلى مصر . وكان ذلك في أواخر القرن الثامن عشر قبل الميلاد . وأغلب الظن أن الذين بنوها هم « الحثيون » ، وأنها بنيت في الفترة التي بنيت فيها أختها « ييوس » أي القدس القديمة ، وهي أيضاً مدينة كنعانية بناها اليبوسيون ، وهم أول من وضع أول لبنة في بناء القدس ، وكان ذلك عام ٢٥٠٠ قبل الميلاد .

وكلمة ( بئروت ) اسم البيرة القديم - كلمة كنعانية - وكذلك الحال عن جارتها ( بيت ايل ) أي بيت الله ، وهو إسم ( بيتين ) القديم ، وكلاهما كنعانيتان . والكنعانيون هم سكان هذه البلاد الأقدمون ، وقد استوطنوها قبل بني إسرائيل ، وقبل أن ينزلها إبراهيم عليه السلام ، أنهم من القبائل العربية التي وجدها إبراهيم في هذه البقعة من الأرض وفي الإصحاح الخامس عشر ( العدد ١٦ ) من سفر التكوين الخبر اليقين<sup>(٢)</sup> .

وبين لنا مصطفى الدباغ<sup>(٣)</sup> أن البيرة بلدة قديمة تعود بنشأتها إلى العرب

(١) حماد . « مدينة البيرة : مصيف الأردن الجليل » . مطبعة الشرق . رام الله . ١٩٦٦ م . ص ٦

(٢) نفس المصدر ، ص ٦

(٣) الدباغ ، مصدر سابق ، ص ٢٥٦

الكتنانيين ، وأن بعضهم قد ذهب إلى أن بلدة « لبوان » أو « بيت لبوات » بمعنى اللبوة كانت تقوم على بقعتها ، ثم أقيمت على الموقع مدينة « بيت مرثي » بمعنى بيت خليفتي ، إلا أن القول للعول عليه هو أن البيرة بنيت على مكان مدينة « بثيروت » بمعنى آبار الكتنائية . وفي العهد الروماني حملت اسم ( Berea ) من أعمال القدس ثم حُرِفَ إلى البيرة ، وتذكر دائرة المعارف الإسلامية ( المجلد ٨ ص ٥٥٤ ) البيرة<sup>(١)</sup> اسم عدة أماكن تقوم بعمامة في النواحي التي كان يتكلم فيها يوماً بالآرامية ذلك أن البيرة هي ترجمة اللفظ الآرامي « بيرتا » أي القلعة أو الحصن .

ويتابع الدباغ قائلاً عن البيرة : ذكرها الفرنجة وبنوا فيها عام ١١٤٦ قلعة صغيرة وكنيسة - ما زالت بقاياها ظاهرة حتى اليوم - وداراً ينزل فيها حجاج بيت المقدس . وفي القرن الثالث عشر كانت البيرة مركزاً من مراكز فرسان المعبد . ويشير الدباغ إلى أن صاحب معجم البلدان ٥٢٧/١ هـ قد ذكر البيرة بقوله « البيرة : بين بيت المقدس ونابلس خرجها الملك الناصر حين استنقذها من الإفرنج رأيتها » . ولما سلم الملك الكامل القدس للإمبراطور فريدريك عام ٦٢٦ هـ اتخذت البيرة مقراً للوالي الذي عهد إليه إدارة شؤون القرى الواقعة خارج المدينة المقدسة .

في القرن السابع عشر للميلاد ترك الشيخ حسين طنّاش وجماسته منازلهم في منطقة الكرك ، ونزلوا « البيرة » التي كانت تسكنها عشيرة « الفزاونة » . وطنّاش هذا هو جد ( حمولة ) آل حسين في البيرة . وكان ذلك في الوقت الذي نزلت فيه جماعة « الحنادين » خربة رام الله - غير للأهولة - إلى الغرب من البيرة .

وفي عام ١١٢٢ هـ ( ١٨٠٧ - ١٨٠٨ م ) : نزل البيرة الرحالة البكري الصديقي وقال : « ولم نزل نجد حتى وصلنا قرية البيرة » ، وذكرها في رحلته الحجازية الثانية « وسرنا إلى قرية البيرة » .

ويذكر لنا مؤلف كتاب مدينة البيرة : مصيف الأردن الجميل<sup>(٢)</sup> أن تركيا رحلت عن البلاد مخلفة ورامها جهلاً وفقراً وفوضى ، وحل عليها انتداب بريطاني

(١) نفس المصدر ، ص ٢٥٦

(٢) حاد ، مصدر سليم ، ص ١٨ - ١٩ .



غاشم يهدف إلى وضع البلاد بأسرها في أحوال عطية واقتصادية وتجارية تسهل قيام الوطن القومي لليهود في فلسطين . وأخذت البيرة تعتمد على سواعد أبنائها للحصول على أسباب معيشتها فأخذوا يحدّثون في زراعة بدائية ، ورغم أن محاصيل البلدة لم تكن تكفي لحاجة أبنائها فإنهم ثابروا للحصول على حاجياتهم . وقد كان أهل البيرة يعبرون نهر الأردن سعياً وراء الحبوب عندما تحل الأرض في بعض السنوات . ويجب أن لا ينسب عن البال ، أن حروب تركيا للمتاعبة في أواخر القرن التاسع عشر ومطلع القرن العشرين ، كانت قد أفقدت البيرة الكثير من الأيدي العاملة ، ثم جاءت الحرب العالمية الأولى التي زادت الطين بلة ، وما أن وضعت الحرب أوزارها حتى بدأ العديد من أبناء البيرة بالمجرة إلى الولايات المتحدة الأمريكية مقتفين بذلك العمل إثر نفر كريم من إخوانهم . وإثر ذلك تتابع تسدق الأموال على البيرة حيث بعث فيها الانتعاش . وقد ساهم المغتربون من أهل البيرة في تعمير للدينة من حيث المباني ، كما ساهموا في تكاليف شق الطرق وتعبيدها وتوسيع المدارس ، حيث استجابت حكومة الانتداب تحت ضغط الأهالي إلى فتح بعض المدارس . وازداد العمران في البيرة إثر نكبة ١٩٤٨ م وتدفق عدد كبير من اللاجئين إلى للدينة حيث تضاعف عدد السكان ، وتضاعف مع ذلك الإقبال على البناء ، فتطورت للدينة صناعياً وتجارياً وأقيمت الأبنية الحكومية مثل بناية الدوائر الحكومية المجمع إلى الشمال من مدرسة الفرندز ، والتي شغلها فيما بعد مدرسة العلاية للكفوفين . كما أنشئت حديقة بلدية البيرة ، والجامع القديم والحديث ، ومستشفى الحرس الوطني ، وسوق الخضار وموقف الباصات ، وفندق هيلتون .

رام الله :

تضاربت الأقوال بخصوص من سكنها ، وبخصوص الاسم الذي كانت تحمله قبل تسميتها باسم رام الله ، وهناك العديد من الأقوال لا يعرف مدى صحتها ، قال بعض المؤرخين أن رام الله ذكرت في التوراة باسم أرتام صوفيم مسقط رأس النبي صمويل ، إلا أن هذا القول مناقض لما ورد عن موقع مسقط رأس النبي صمويل الأول في الاصحاح الحادي عشر والذي تشغله الآن قرية النبي صمويل إلى الجنوب من رام الله

بمسافة سبعة كيلو مترات . وقال البعض الآخر أن رام الله كانت قرية تحمل اسم فكولا وقد ذكرها المؤرخ يوسيفوش ، والواقع أن هذه القرية من ضواحي القدس . وقال آخرون أن رام الله هي « جليات إيلوهم » أي بلدة الملك شاول ، الذي وصلها عندما كان يفتش عن الابن ، إلا أن مصادر تاريخية تقول أن المكان للمسمى بهذا الاسم يقع بالقرب من قرية شعفاط . وعمد آخرون إلى القول بأن رام الله كانت مستعمرة فرنسية ثم أصبحت صليبية في القرن الثاني عشر بعد الميلاد ، والبرج الموجود فيها في حارة الشقرة - يثبت ذلك ، وكذلك وجود كنيسة للصليبيين في مدينة البيرة بناها الصليبيون ، حيث قيل أن يوسف ومريم مرآ بها إلى القبس يطلبان السيد المسيح عليه السلام حيث وجداه في الهيكل .

أما اسم رام الله فهناك تفسيرات عديدة : إن كلمة « رام » تعني المرتفع من الأرض ، وأطلق عليها الاسم شأن كل قرية أو مدينة تقع في مرتفع من الأرض مثل الرام والرامة وغيرها . والفعل رام ( العربي ) بمعنى التقصد ، بهذا يكون للمعنى ( رام الله ) قصد الله <sup>(١)</sup> .

وذهب بعض المؤرخين إلى أن الرامة هي التي تحدث عنها العهد الجديد ومنها يوسف ، الذي أخذ جسد المسيح ودفنه في قبره ، ولم نر لرام الله ذكراً في العهد الروماني إلا أن بعضهم قال : إن هناك قريتين كانتا تقومان على بقعة المدينة الحالية واحدة في مرتفعاتها الشمالية تحمل اسم (Gabaon) والثانية (Eleasa) في جنوبها <sup>(٢)</sup> . ويبدو أن بقعة رام الله في الفتح العربي الإسلامي كانت خربة وكانت أهميتها لجارتها البيرة . إلا أنه يظهر أنها أخذت تنمو شيئاً فشيئاً حاملة اسم ( رام الله ) ، فالإفرنج في حلاثم في العصر الوسيط كانوا يدعونها (Ramalie) فبقايا البرج القائم في البلدة القديمة هو من بقايا مبان إفرنجية <sup>(٣)</sup> .

(١) الخواجا ، نعمة ، « لثديتان التوامان : رام الله والبيرة » ، جريدة القدس ، أكتوبر عام ١٩٨٥ م ، ( غير معروف رقم العدد ) .

(٢) الدباغ ، مصدر سابق ، ص ٢٢٥

(٣) المصدر نفسه ، ص ٢٢٥

ويذكر أن رام الله كانت من البلدان التي أوقف للملك قلاوون عشر متوجات أرضها على حرم الخليل . وقد وصف مؤلف تاريخ مدينة رام الله للمدينة في هذه الحقبة بقوله : ( يقال أن رام الله في هذه الفترة كانت مستعمرة زراعية صليبية ، وبقيت رام الله خالية من السكان من أواخر القرن الثالث عشر بعد الميلاد إلى أوائل القرن السابع عشر بعد الميلاد عندما رحلت إليها عشيرة الحدادين )<sup>(١)</sup> .

إن أفضل ما جاء من تفسيرات عن اسم رام الله هو ما جاء في كتاب رام الله قديماً وحديثاً<sup>(٢)</sup> ، من أنه لم يرد ذكر لرام الله في العصور التاريخية السابقة لعصر الصليبيين ، مما يدل على أنه لم يكن لها أهمية تذكر ، إذ كانت قرية كباقي القرى المبنية على الجبال ، ولا تمتاز بشيء خاص ، إلا أن عدم ذكرها قبل العهد الصليبي لا ينفي وجودها . ويذكر مؤلف رام الله قديماً وحديثاً أن كلمة ( رام الله ) تتألف من مقطعين : الأول ( رام ) وهو لفظ آرامي يعني جبل أو مرتفع ، وهناك اليوم عديد من القرى الفلسطينية التي يطلق عليها اسم رام ورامة وهكذا ، فالاسم الآرامي لقرية فلسطينية ليس غريباً ، خصوصاً إذا علمنا أنه مرّ عهد على فلسطين كانت اللغة السائدة فيها هي الآرامية ، أما المقطع الثاني ( الله ) فهو عربي صرف ، وكل هذا يحملني إلى الاعتقاد بأن اسم ( رام الله ) كان أولاً ( رام ) أو ( رامة ) . وحدثني أحد الأصدقاء من رام الله أنه رأى وثيقة تعود إلى العهد التركي تسمي الشعب الغربي المطل على وادي الكلب باسم ( شعب رامة ) . ولما جاء العرب لسبب ما أضافوا لفظة ( الله ) إلى رام أو رامة فأصبحت تدعى رام الله أو رامة الله ، إذ لا يعقل أن يضيف شعب غير عربي لفظة عربية إلى لفظة أخرى . أما لماذا أضاف العرب لفظة ( الله ) إلى رام الله أو في أي زمن تم ذلك ، فهذا غير معروف إلا أنه من الثابت أن إضافة كلمة ( الله ) إلى ( رام ) قد تم قبل العصور الصليبية ، وإن اسم ( رام الله ) كان معروفاً في العهد الصليبي .

وذكر للدورخ الفرنسي (E.Rey) تقيلاً عن خطوط قديمة أن (Ramelie)

(١) المصدر نفسه ، ص ٢٢٥

(٢) أبو ريا ، مصدر سابق ، ص ١٢ - ١٣

كانت عقاراً أو قطيعة صغيرة للصليبيين في ضواحي القدس في القرن الثاني عشر أو الثالث عشر للميلاد ، وأن (Ramelle) هذه تدعى اليوم (Ramallah) . أما ما ذكره بعض علماء التوراة من أسماء ظنوا أنها لرام الله فقد ثبت من الحفريات التي جرت فيها أنها لأماكن أخرى غير رام الله . ولما ما ذكره ياقوت الحموي عن رامة بأنها إحدى قرى بيت المقدس ، فيها مقام لإبراهيم الخليل فهي ليست (رام الله) ، ولو أن هذا الوصف ينطبق عليها إلى حد ما . إن رامة ياقوت لا تزال تحتفظ باسمها وهي تبعد عن مدينة الخليل نحو ميلين إلى الشمال<sup>(١)</sup> .

والشيء المؤكد الذي لا خلاف فيه ، أنه لما جاءت عشرة الحدوديين في أواخر القرن السادس عشر ، سكنت في موقع أقرب ما يكون إلى خربة وضابة حرجية اسمها رام الله ، وفيه مقام لإبراهيم الخليل ، ويرجع مهدم كان يستعمل للحراسة ومعمرة للزيتون .

أما عن تطور رام الله فقد ظلت متأثرة بالأحكام الإقطاعية والمشارية في ظل الحكم التركي ، حتى عام ١٩٠٢ ، عندما أصبحت (قصة) الناحية ، أي مركزاً للقرى المجاورة لها ، وأصبح يحكم ناحية رام الله موظف يدعى (مدير) وأول مدير لناحية رام الله هو أحد مراد من القدس ، وقد قام ببعض الإصلاحات فوسّع الطرق وأجبر الأهالي على المحافظة على النظافة . وكانت تحافظ على الأمن في رام الله ، قوة من البوليس بقيادة ضابط ، كما أنشئ في رام الله محكمة فيها حاكم صلح وقاض شرعي . وساعدت الترتيبات الجديدة على تقدم رام الله نوعاً ما إذ صار السكان يفدون إليها من القرى المجاورة للملاحقة أمورهم في دوائر الحكومة البسيطة . غير أن رام الله كانت قصة من الناحية الفعلية قبل عام ١٩٠٢ ، فقد كان القرويون يفدون إليها حاملين محاصيلهم الزراعية لبيعوها ويشترى ما يحتاجون ، وكذلك البائعون من المدن خصوصاً من نابلس كانوا يأتون إلى البلدة لبيعوا بضائعهم خصوصاً الملابس والقماش . وقد تقلب على رام الله منذ تأسيس المديرية حتى انتهاء الحكم العثماني خمسة

(١) أبو ريا ، مصدر سابق ، ص ١٣

مدراء بعضهم عرب وبعضهم أتراك . وفي عام ١٩١٠ م تأسست بلدية رام الله ، وأخذت تعالج مشاكل السكان الاجتماعية والصحية والأمنية . وتأسس مجلس بلدية رام الله في عام ١٣٢٨ هجرية للموافق للأول من نيسان عام ١٩١٠ ميلادية . وكانت أول اهتمامات المجلس نظافة البلدة ، حيث أول ماقرره المجلس دفع أجر إلى أصحاب الدكاكين والسكنى ، لأجل قيامهم بتنظيف البلدة وإنارتها ، وتغريم كل من يطرح القمامة في الشوارع ، أما إنارة البلدة فكانت تجري بفوانيس الكاز . وقرر المجلس كذلك إنشاء سوق للحيوانات ( للواشي ) كل يوم خميس ، وتعيين ناطور ( حارس ) على أشجار ومزروعات البلدة . واهتمت البلدية في سنها الأولى بشق الطرق فعمرت الطريق الغربية المؤدية إلى الكروم ، كما شقت الطرق المؤدية من رام الله إلى البيرة .

ولم ينحصر نشاط المجلس البلدي في شؤون رام الله فحسب بل تعداها إلى القرى المجاورة ، فقد ورد في سجلات البلدية وقراراتها أنه تم في عام ١٩١١ م صرف ( خمسين قرشاً ) إلى الدكتور فيليب معلوف بدل كشفية ضد أمراض سارية في قرية دير ديوان ، و ( خمسين قرشاً ) مقابل نهبها إلى الطيبة لنفس الغرض ، ومرة ثالثة عن يبرود .

وعند بدء الحرب العالمية الأولى حدد المجلس أسعار الحاجيات ، خصوصاً أسعار المواد الغذائية ، وذلك خوفاً من تلاعب التجار ومحلات البقالة . كما اهتم بتوفير المياه للبلدة ، ففي هذه السنة ١٣٣١ هـ / ١٩١٣ م قلّت الأمطار ، فأخذت البلدية بتعمير عين مصباح بأن جرّت إليها مياه عين أبو الكرز ، كما عمّرت أيضاً عين مزراب . وخوفاً من انتشار الأوبئة زمن الحرب فقد نبّه المجلس البلدي على أصحاب المحلات في رام الله والبيرة بعمل مرافق صحيّة داخل محلاتهم ، وكذلك تقرر إنشاء سلخانة . ويعد انتهاء الحرب العالمية الأولى ودخول الإنجليز إلى البلاد عاود المجلس البلدي نشاطه ، وكان اهتمامه في فترة ما بعد الحرب مباشرة على أشدّه في الأمور الصحية ، فأنشأ محرقة للنفايات ، وعين مأموراً صحياً يتجول في أحياء البلدة والقرى المجاورة . وتعاونت البلدية مع أصحاب اللقاهي والبقالات لأجل التنظيفات والإنارة . كما اضطرت لأن تعمل المرافق الصحية في المحلات اللازمة لأن الأهالي لم يقوموا بذلك .

وعيّنت البلدية من يمّنتي بتطهير وادي الدلب في كروم التين والعنب من البعوض ، وأنشأ الجيش البريطاني مستشفى للأمراض السارية في دار أبو حنا الأتقري في للسكوية<sup>(١)</sup> . وفي عام ١٩١٩ م طلبت البلدية إلى أحد المهندسين في مدينة بيت لحم أن يرسم ثلاث خرائط تنظيمية للبلدة ، وأشرف على شق عدة طرق وعلى تعبيد بعضها ، وتقرر كذلك استعمال الفوانيس لإنارة البلدة . وفي عام ١٩٢٠ - ١٩٢٣ م أنشئت دار البلدية ووضعت للمدينة ضمن حدود معينة للحد من البناء العشوائي . وفي عام ١٩٢٣ م نشط العمران في رام الله حيث بدأت المدينة تستقبل أموالاً من أبناءها للفتريين في أمريكا . وقد تمّ غرس الأشجار في الشوارع والطرق ، كما وسّعت المساحة عند مفترق الطرق المؤدية من رام الله إلى كلّ من القدس والبهرة ، بير زيت وعين مصباح ، وعين عريك ، وبني في هذه الساحة منارة وتعرف باسم ميدان المنارة وهو أكبر الميادين في المدينة وظلت منذ ذلك الوقت حتى أزالتها الاحتلال عام ١٩٨٥ م بحجة تنظيم حركة المرور في المدينة ، وفي عام ١٩٢٣ م ظهر قانون للبلديات وقدم المجلس طلباً إلى حاكم رام الله لاعتبارها مدينة . وقامت البلدية في السنوات ١٩٢٣ - ١٩٢٥ م بتعمير عيون الماء وتنظيم السقاية منها وإصلاح بعض العيون . وقد استخدم أهل رام الله الآبار داخل منازلهم إلى جانب عيون الماء . وفي عام ١٩٢٤ م قرر المجلس إنشاء حديقتين عامتين في المدينة إلا أن تنفيذ ذلك لم يتم إلا في عام ١٩٦٠ م .

وفي يوم الإثنين ١١ تموز عام ١٩٢٧ م وفي الساعة الثالثة والنصف من بعد الظهر حدث زلزال عنيف في البلاد أصطب كثيراً من البيوت القديمة ، ولكن الحسارة في الأرواح لم تزد عن مقتل شخصين . وفي عام ١٩٢٨ م تمّ تعبيد شارع رام الله البيرة حتى للمنارة وتمّ فتح شارع السهل ، وإصلاح شارع رام الله يافا لأن بعض الأهالي كان ينوي إنشاء فندق في هذا الشارع . وفي عام ١٩٣٠ م نظراً لكثرة المصطافين حاولت البلدية الحصول على قرض من الحكومة بمبلغ ( ٢٠٠٠ ) جنيهات لبناء وتعبيد الطرق الرئيسية لتشجيع الاصطياف<sup>(٢)</sup> .

(١) أبو ريتا ، مصدر سابق ، ص ١٤

(٢) أبو ريتا ، مصدر سابق ، ص ٢٥

وفي عام ١٩٣٢ م اكتمل تعبيد شارع رام الله البيرة حتى مدرسة الفرندز ، وفي عام ١٩٣٣ م اتفق المجلس مع شركة الكهرباء على أن تنار البلدة بالكهرباء ، وتمهد المجلس البلدي بإعطاء الشركة أرضاً لبناء كشك تحويل القوة الكهربائية ، وتعميد الحجارة المطلوبة مقابل أن تعطي الشركة ضوءاً قوته ( ٣٠٠ ) واط ، وجهزت الشوارع بالمعدن والمواد الكهربائية<sup>(١)</sup> .

وفي عام ١٩٤٠ - ١٩٥٢ م تم إنشاء العديد من المدارس في المدينة ، كما تم إنشاء منتزه بلدية رام الله في عام ١٩٦٠ م وتم في العام نفسه بناء جامع تابع لدائرة الأوقاف الإسلامية ، ويذكر في عام ١٩٦٠ م بإنشاء سوق للخضار ، وظهر بعد ذلك أنه لا يصلح لذلك الاستخدام ، وإثر الاحتلال الإسرائيلي أجريت بعض التعديلات عليه واستخدم كجمع للدوائر الحكومية . وفي عام ١٩٧٤ م بدء بتنفيذ مشروع المجاري في المدينة وتم الانتهاء منه في عام ١٩٨١ م .



(١) المصدر نفسه ، ص ٣٦

## تاريخ البيرة ورام الله :

### البيرة :

مهما اختلف المؤرخون في البئر الذي أُلقي فيه يوسف بن يعقوب عليها السلام ، فإن هذا الاختلاف لم يخرجهم عن أن يكون قريباً من الطريق التي كانت تطرقها القوافل للجهة من الجنوب إلى الشمال أو بالعكس . وغني عن البيان أن تلك الطريق كانت تمر من العديد من القرى والأماكن ومن جملتها مدينة البيرة التي كانت تحط فيها الرحال طلباً للراحة والاستجمام وسعياً وراء الطعام والماء والاستماع إلى شاعر يقصّ قصة أو أفضية .

ويوجد في البيرة نبع ماء عذب ( قديم ) ، ولا شك أن هذا النبع كان معروفاً لتلك القوافل ، ولعل مرور القوافل على هذا النبع هو الحافز الذي حفز الأهالي - في ذلك الوقت - إلى إقامة أكثر من بناء لتزويد المسافرين بمحاجاتهم من طعام لقاء مال أو مبادلة تجارية<sup>(١)</sup> .

وعلى التل المرتفع الواقع إلى الجنوب من البيرة ( تل النصب ) الذي كانت تكسوه الأشجار ، وكانت فيه أبنية ومركز حصين ذو أسوار ، ولقد كشف المؤرخون عن آثار تشهد بأن هذا التل كان مسكوناً من قبل أقوام لهم حضارتهم المريقة ، وقد ورد في التوراة أن ( دفورا ) كانت تجلس تحت أشجار هذا التل وتقضي وتنظم الشعر . كما أظهرت الآثار أن هذا التل كان محاطاً بالأسوار المنيعة مما يدل على أنه كان معقلاً حريياً . ثم يأتي الإنجيل ليحدثنا بأن السيد المسيح كان يمر بالبيرة في طريقه إلى الناصرة ومنها إلى القدس ، وقد حدث له وهو عائد إلى الناصرة أن تخلف مع فتيان البيرة الذين كانوا يلهون ويلعبون على نبع الماء ، وهكذا ضلّ عن أمّه وعن يوسف النجار مما اضطرها إلى العودة إلى القدس لكي تبحث عنه<sup>(٢)</sup> .

وتوجد بعض الآثار المريية البيوسية ( الكهوف المنحوتة في الصخر وللغابري في

(١) جلد ، مصدر سابق ، ص ١١

(٢) المصدر نفسه ، ص ١١



داخل الكهوف ) ، كما يوجد فيها المعاصر التي كان المبرانيون يعصرون فيها العنب ليصنعوا منه الخمر حيث كانت للمنطقة غنية جداً بأشجار الكرمة .

ودخلت البيرة في العهد الإسلامي عند الفتح العربي في حوزة المسلمين ، وسكنتها قبائل عربية . إذ كان يرافق الجنود الفاتحين عائلاتهم التي كانت تستقر في الأماكن التي يستقر فيها الجنود الفاتحين . ولنا نعرف شيئاً مفصلاً عن أهل هؤلاء الجنود ولا عن القبائل التي كانوا ينتسبون إليها .

في عام ١٠٩٩ م سقطت البيرة في أيدي الغزاة الصليبيين قبيل احتلالهم لمدينة القدس ، فأقاموا فيها ردماً من الزمان ، ولا شك أنها كانت ذات مركز ممتاز لهم إذ تدل الآثار التي خلفوها على أنها كانت كذلك . وفي عام ١١٨٧ م أي بعد ثمان وثمانين سنة من غزو الصليبيين عبرت البيرة جيوش صلاح الدين في طريقها إلى بيت المقدس ، وهي المدينة نفسها التي تم فيها لصلاح الدين انتزاع بيت المقدس من أيدي الصليبيين ، وفي عام ١٥١٧ م غزاها الأتراك العثمانيون أثناء زحفهم لاحتلال بيت المقدس .

وعاشت البيرة في العهد التركي عريية إسلامية رغم الجهل الذي كان يسيطر على الإمبراطورية العثمانية آنذاك . وعرف أن البيرة كانت مأهولة أثناء الاحتلال التركي بمشائر وقبائل عربية ، وأشهر تلك المشائر ( الجيرة ) و ( اليعاقبة ) و ( الزعارية ) و ( الفزاونة ) . وكانت البيرة مدينة كبيرة تضم عدداً من الأبطال ، وكان يحيط بها قرى كبيرة قوة ورجالاً ، فأنشأت تركيا من رجال البيرة ومن رجال القرى المجاورة فرقة عسكرية عرفت باسم : ( طابور البيرة ) ، وقد حاربت هذه الفرقة جنبا إلى جنب مع الأتراك . وأزرت تلك الفرقة الجزائر باشا والي عكا في حربه مع نابليون بونابرت ، وأبليت معه بلاءً حسناً ، فما كان منه إلا أن خلع على شيوخ البيرة خلعاً سنياً ، كان لها أثر سيء على البلدة فيما بعد حيث أن هذه الخلع استلها شيوخ وخبرتها آخرون ، فكانت السبب فيما بعد في خصومة شديدة بين أبناء البلدة من عشيرة حسين<sup>(١)</sup> .

(١) أبو دينا ، مصدر سابق ، ص ١٤ - ١٥

ولما كانت للبيرة قوتها ومركزها ، ولما كانت لها فرقة محاربة ضمن الجيوش العثمانية ، فإنها بحكم هذه الروابط ، كانت مضطرة لأن تحارب إبراهيم باشا ، ولكن هذه الحرب لم تطل حيث سارع إبراهيم باشا إلى المنطقة واحتل قرية البرج القريبة من البيرة ودمرها وهدمها ، وبذلك أوقع الرعب بين أهالي المدينة الذين بادروا إلى المهادة ودفع الفدية ثم الاستسلام .

وعندما بدأ الاحتلال البريطاني قاومت البيرة الاحتلال ، فقامت سلطات الانتداب بإبعاد بعض شيوخ البيرة إلى مصر ، واشتركوا في ثورة ١٩٢١ م وثورة ١٩٢٩ م ، وقاموا بدور فعال في إضراب عام ١٩٣٦ م ثم بالنضال الذي دام ثلاث سنوات بعد ذلك الإضراب .

### رام الله :

إن المصادر التي تحدثنا عن أصل سكان رام الله لاتعدى الروايات التي تتناولها عشيرة الحدادين في شرقي الأردن ، والروايات التي وصلت بعض المؤلفين والمؤرخين من أسلافهم ، وتناقلها أهل البيرة ورام الله ، ومعظم الذين كتبوا عن رام الله اعتقدوا على تلك الروايات . ويميل الأستاذ خليل أبو ريا - مؤلف كتاب رام الله قديماً وحديثاً - إلى الاعتقاد بأن جميع حائل البلدة أخوة ، وأبوم راشد ، ويؤكد ذلك بقوله « لما ذهبنا إلى قرية ( ماعين ) في شرقي الأردن عام ١٩٥٢ م للبحث عن أصل سكان رام الله ، اجتمعنا مع وجوه الحدادين ومعمرهم ، فأطلعونا على شجرة عائلة الحدادين المنحدرين من شيخ صبرة ، فلم أر لأبي من أبناء صبرة اسماً ينطبق على اسم أي من جدود حائل رام الله الحس ، وقالوا لنا أن حدادي شرقي الأردن هم أبناء صبرة ، ونحن في رام الله أولاد راشد أخ صبرة »<sup>(١)</sup> . هذا ويرى الأب دون ديسار في مقالة عن أهل رام الله أن جميع أهل رام الله هم أبناء راشد ، ولا بد أنه سمع ذلك من بعض المحدثين المعمرين في زمانه حيث نشرت مقالته عام ١٩٥٥ م<sup>(٢)</sup> . ويضاف إلى

(١) أبو ريا ، مصدر سابق ، ص ١٤ - ١٥

(٢) أبو ريا ، مصدر سابق ، ص ١٤ - ١٥ ، ومقالة دون ديسار تبث في هجرة راشد الحدادين وأولاده إلى رام الله . والمجلة للنشور فيها اللقال اسمها (Revue Biblique) وموجودة في مكتبة الآباء الدومنيكان في القدس .

ذلك أن تقسيم أراضي البلدة إلى خمسة أخماس بالتساوي يُرجّح الرأي القائل أن حائل البلدة ينتسبون إلى خمسة أخوة أبوم وهو راشد الحدادين .

ولا خلاف على أن أهل رام الله هم من عشيرة الحدادين ، وأبناء هذه العشيرة يسكنون الآن في ماعين / مادبا وفي الكرك وغيرها من القرى الأردنية . ومن المحتمل أن كلمة حدادين أطلقت عليهم بناءً على الصناعة التي كانوا يمارسونها في أول نشأتهم ( أي الحدادة ) ويَزعم ( الحدادين ) أنهم من القساسنة الذين كانوا يسكنون أصلاً في نجران في اليمن ثم نزحوا عنها وسكنوا إندرج غربي معان ، وكانوا قد تحصّروا في إندرج وعرفوا الري والزراعة خاصة زراعة العنب والتين والزيتون وأنشأوا طاحونة على عين إندرج . وفي أوائل القرن الحادي عشر كانت قبائل ( القياصة ) قد بدأت بالمهجرة من الحجاز شالاً . وفي منتصف القرن الثالث عشر امتدت هجرة بعض هذه القبائل إلى أراضي الشراة وإندرج . ولما رأى أمير القياصة العمار السائد بأراضي الحدادين في تلك الديار طلب منهم للمرعى ، فلم يسمع ( الحدادين ) إلا أن يستقبلوا عربان القياصة على الرحب والسعة خوفاً منهم . وهكذا نشأ بين الحدادين والقياصة حسن جوار ومعشر ، وتماهدوا أن يبتقوا على الود والصفاء . وحدث أن جاءت أعوام محل على عربان الحجاز فاضطرت بعض القبائل إلى الهجرة شالاً ، وكانت قبائل ( العمر ) من بين تلك القبائل . وصلت قبائل ( العمر ) إلى أرض الشراة وطلبوا المرعى من ابن قيصوم فمنعها عنهم ، فنشأ العداء بين العمر والقياصة ، وأخذ بعضهم يفتزو البعض الآخر ، إلا أن القياصة ظلوا أسياد الموقف لأن ( ابن وادي ) شيخ العمر و ( ابن قيصوم ) كان بينهما صلة نسب مما منع تأكّب عربان العمر على ابن قيصوم .

وفي أوائل القرن السادس عشر أعملت أرض الشراة ، فاضطرت العربان للرحيل طلباً للكلأ والمرعى ، وتضعفت أحوال الحدادين بسبب القحط من جهة ، ولتعمدي العربان على المزروعات والكروم من جهة أخرى ، فلما همت القياصة بهجر البلاد لم يستطع ( الحدادين ) البقاء خوفاً من تعديّات العربان العمر ، فهجرت البلاد مع القياصة واستوطنوا منطقة الشوبك والكرك ، واستقر ( الحدادين ) في الكرك والشوبك في مناطق التجارة والصناعة ، واستقر القياصة العربان حولها ، وتحسنت

أحوال ( الحدادين ) ، فاستثمروا الأرض ، واعتنوا بقرية للماشية والأغنام إلى جانب التجارة ، وكسبوا ثقة العربان وعجتهم لكرمهم وعظائمهم . وكانت تجاور الحدادين في الكرك عائلة إسلامية تدعى ( البنيوية ) كانت تربطها بالحدادين صداقة متينة وثقة متبادلة .

أما القياصة فكان أميرهم في ذلك الوقت في أواخر القرن السادس عشر . الأمير ذياب بن قيصوم ، وتقول الروايات أن هذا الأمير كان ظالماً غشوماً ومستبداً ، وحدث ذات يوم أن كان ذياب بن قيصوم في ضيافة شيخ الحدادين راشد بن صقر ، وإذا بالبشر يشتر راشد بمولودة أنثى ، فما كان من ابن قيصوم إلا أن طلب المولودة من راشد زوجة لابنه عندما تكبر ، ولم يسع راشد إلا أن يجيب ابن قيصوم إلى طلبه أخذاً ذلك في سبيل المزاح والمداخلة .

وكبرت البنت وقاربت سن الزواج ، فأرسل ابن قيصوم يطلب يدها لابنه مذكراً راشد بوعده ، فاستنكر راشد هذا الطلب ورفضه ، فأرسل ابن قيصوم يتهدد ويتوعد إن هو لم يجب طلبه . فعلاً قبض ابن قيصوم على ولدين من أولاد الحدادين وهدد بقتلها فرد عليه راشد « في الميال ولا في المرض والدين » . فما كان من ابن قيصوم إلا أن أخذ الولدين إلى مكان مرتفع يدعى « باطن الطويل » وريطها إلى حجر ودحرجها إلى أسفل فسمي للكان « مدحل أولاد الحداد »<sup>(١)</sup> .

ولما رأى راشد أن لاحول له ولا طول بمقاومة ابن قيصوم ، لم ير أمامه طريقاً إلا أن يغادر منطقة الكرك - الشوبك ، فبعث إلى ابن قيصوم أن يمهله مدة ليجهز الفتاة ثم يبعث من يأخذها ، ووافق ابن قيصوم على ذلك . وفي الحال قصد راشد أحد أصدقائه من العائلة البنيوية اسمه حسين ، وعرض عليه أمره ، ويظهر أن حسين هذا كان يتذمر من استبداد ابن قيصوم وظلمه . وبعد التشاور في الأمر قرر الإنسان أن يغادرا منطقة الكرك مع عيالهما ، وفي جنح الظلام حلا أمتعتها على الدواب واتجهما نحو غور الصافي ، ولما وصلا المخاضة عند لسان البحر الميت زرع راشد وحسين قطعاً

(١) أبو ريثا ، مصدر سابق ، ص ١٧

من الحديد مديية في الماء لتصبب خيل ابن قيصوم إذا هو فكر في مطاردتها ، وفعلاً لما علم ابن قيصوم بذلك طاردها حتى الخاضة ، لكن الخيل لم تستطع العبور إذ أعاقتها قطع الحديد للسنة . واستطاع راشد وحسين وبعيالمها ودوايها من اجتياز البحر الميت إلى فلسطين والنجاة من ابن قيصوم .

ويعتقد خليل أبو ريا أن « هذه القصة قد تكون سبباً مباشراً للهجرة من شرقي الأردن إلى فلسطين ، إلا أن هناك سبباً آخر وهو أنه لما استولى السلطان سليم العثماني على فلسطين عام ١٥١٧ م استتب الأمن في البلاد نوعاً ما بعكس شرقي الأردن التي كان الأمن فيها مقوضاً ، نظراً لكثرة تمردات البدو ، فقد هاجر كثير من سكان قرى شرقي الأردن إلى فلسطين في تلك الفترة ، ولعل هجرة راشد وحسين كانت واحدة منها أي أنها هاجرا طلباً للأمن »<sup>(١)</sup> .

ولما اجتاز راشد وحسين البحر الميت إلى شاطئه الغربي لم يكونا ليعرفا أين سيذهبان أو يستقران ، فسارا غرباً في الطريق الصاعدة في الجبال حتى وصلا إلى بلدة حلحول ، المنفذ الطبيعي في جبال الخليل الصاعدة من جنوب البحر الميت ، فضربا خيامهما هناك وأقاما كلاجئين طوال ستة أشهر . ويظهر أن الإقامة في حلحول لم تطلب لراشد وحسين فغادراها إلى الشمال إلى بيت لحم وبيت جالا ، وهناك رواية تقول أنه في بيت لحم توفيت زوجة راشد فاتخذ له زوجة من بيت لحم هي أم شقيب ( جد حولة الشقرة في رام الله ) ، ويقولون أن حولة الشقرة م ( ين ) لأن أهمهم من بيت لحم ، وكما هو معروف فإن أهل بيت لحم م ( ين )<sup>(٢)</sup> . غير أن راشد وحسين لم يكتفوا طويلاً في بيت لحم ، وبيدوا أنها كانوا يبحثان عن مكان غير مأهول ليستقروا ويعيشا فيه . ولا يستبعد أن يكونا قد سالا عن ذلك المكان فسمعا عن خربة غير مأهولة تدعى ( رام الله ) موقوفة على الأرجح لحرم الخليل فقدموا إليها . وتجدر الإشارة إلى أن كتاب تاريخ كنيسة أورشليم الأرثوذكسية يشير إلى أن قلاوون أوقف في أواخر القرن الثالث عشر نواتج عدة بلاد من جبل القدس والخليل على الصخرة

(١) أبو ريا ، مصدر سابق ، ص ١٨

(٢) المصدر نفسه ، ص ١٨

للشرفة وحرم الخليل ، ويقول (Robinson) في مقالة : « أن رام الله والطيبة ملك للحرم أو الجامع الكبير ، وتدفع سنوياً ٢٥٠ مداً من القمح ضريبة » .

وعند قدوم راشد وحسين إلى المنطقة نزل راشد في رام الله ونزل حسين في البيرة التي كانت تسكنها آنذاك بعض العائلات الإسلامية . وكانت خربة رام الله عندما نزلها راشد الحدادين مكتظة بالأشجار الحرجية التي تصلح أخشابها للاستعمال في شق الأغراض ، خاصة وأن بعض الروايات تقول بأن الحدادين كانت صنعتهم الحدادة فكانت المنطقة ملائمة لهم . ووجد ( الحدادين ) في الخربة وبالقرب منها عدة ينابيع ماء ، ففي وسط الخربة ( في منطقة الحرجة - وهي محطة بأصوات رام الله حالياً ) تقع عين البلد ، وبالقرب منها في حي الشقرة كان يوجد نبع ( عين البرج ) ، وإلى الشمال من الخربة على بعد كيلومتراً واحداً تقع عين مصباح ( مازالت قائمة حتى الوقت الحاضر وامتد إليها العمران حتى أصبحت تعرف بحجى عين مصباح ) ، وإلى الجنوب من الخربة تقع « عين مزراب » ، وبالقرب منها « عين منجد » ، ولا بد أن الحدادين شعروا أيضاً أن مناخ رام الله لا يختلف كثيراً عن مناخ الكرك . ولهذا الأسباب مجتمعة : وجود الأحراج ( الغابات ) ، ووفرة الينابيع ، حسن المناخ ، طاب موقع رام الله للحدادين فاستقروا فيها .

### الأحداث السياسية والظروف التي مرت بها رام الله :

إن جميع حائل أو أسر رام الله الأصلية تنتسب إلى خمسة جدد ، جميعهم أخوة وأبؤم راشد الحدادين ، وقد غمت بعض الحائل ( الحدادة ) أكثر من غيرها عدداً ، وشعرت أن حصتها من أراضي البلدة لم تعد تكفيها ، فاتجه كثير من أفرادها إلى التجارة والصناعة كالبناء والحياكة والسكفنة ( صناعة الأحذية ) . أما أفراد الحائل الأخرى فظلوا فلاحين يعتمدون على الأرض في معيشتهم . وكان بعض سكان رام الله يعملون في القدس فمنهم من كان يعمل خادماً أو يعمل في البناء . ومن المعروف أن رام الله بلدة مسيحية تجاورها البيرة وعشرات القرى الإسلامية ، والواقع أنه لم يكن الدين عاملاً يخشى منه على معيشة أهل القرينتين للتجاورتين رام الله والبيرة ، خاصة إذا علمنا أن جد حائل البيرة هو حسين صديق حمى لجد حائل رام الله وهو راشد

الحدادين . غير أنه في القرن التاسع عشر كان أهل القرى في قضاء رام الله بما فيهم قرية رام الله منقسمين إلى قيس وعين . وكانت البلدة ( رام الله ) منقسمة إلى حدّ مسا إلى قيسية وعينية . فكانت هناك أربع حائل قيسية وهذه الحائل اشترت أراضيها من قرى قيسية مثل البيرة وصرما وأبو قش وللزرعة القبلية ، فاضطرت هذه الحائل إلى أن تنخرط مع القيسية . أما المحولة الخامسة في رام الله ( حولة الشقرة ) فقد اشترت أراضي من قرى عينية مثل بيتونيا ورافات وعين قينيا فاضطرت إلى الانخراط مع العينية .

وكان مركز القيسية قرية « رأس كركر » ومركز العينية قرية « أبو غوش » وكان التعصب للقيس والعين على أشده ، إلا أنهم كانوا يتحدثون لمواجهة الخطر الخارجي ، فعندما حاول إبراهيم باشا أن يجنّد الفلاحين في فلسطين عام ١٨٣٤ ثار عليه الفلاحون في نابلس والقدس والخليل وغزة ، ويظهر من الرسائل المتبادلة بين إبراهيم باشا ووالده محمد علي أن القيس والعين في قضاء رام الله اتحدوا لمحاربته ، فتجمعوا في قرية البيرة في أيار ١٨٣٤ بقيادة ناصر للنصور ، كما توجه قسم منهم إلى قرية أبو غوش ليقطعوا الطريق على العساكر المصرية الآتية من يافا إلى القدس . ولكن إبراهيم باشا دخل القدس ، فواقعهم إبراهيم باشا بالقرب من شعفاط وقتل منهم ٥٠٠ نسمة . ويعد هذه الحوادث دخل إبراهيم باشا رام الله . واستقبل أهل رام الله إبراهيم باشا بالترحاب ، وعامل أهلها معاملة حسنة لأن سياسته كانت استرضاء الأقليات خاصة النصارى ، وذلك لكي لا يعطي عذراً للدول الأوروبية للتدخل بحجة حمايتهم<sup>(١)</sup> .

وفي عام ١٨٤٤ ازدادت حدة الاضطرابات في البلاد وقلّ الأمن ، ففي القدس كثرت اللصوص ، وفي رام الله هجم عبد الرحمن أبو غوش على رام الله مرتين محاولاً الاستيلاء عليها وإخضاعها ، ولكنه فشل نظراً لنبالة أهلها ومساعدة القرى القيسية المجاورة لها . وظلت رام الله متأثرة بالأحكام الإقطاعية والعشائرية حتى عام ١٩٠٢

(١) أبو ريا ، مصدر سابق .

حين أصبحت « قصبة » الناحية أي مركزاً للقرى المجاورة كما سبقت الإشارة إلى ذلك .

وعندما نشبت الحرب العالمية الأولى وناذت الحكومة العثمانية بالنفي العام « سفر برلك » أي ( التجنيد ) ، أخذت تجند الأهالي حتى سن الخامسة والأربعين ، وكان من يرفض التجنيد يدفع بدلاً عسكرياً ، وكثير من أبناء رام الله رفض الخدمة العسكرية ، كما رفض دفع البديل العسكري ، فأخذت الحكومة بواسطة المختار تطارد هؤلاء ، فكان كثير منهم يتهرب ، ويذكر لنا خليل أبو ريا أنه شاهد كثيرين من هؤلاء ممن كانوا يحتبسون في كروم العنب والتين والزيتون ولا يعود إلى البلدة إلا ليلاً « وكنا نسمي هؤلاء صكر فرار »<sup>(١)</sup> . وفي أثناء الحرب أمرت القيادة التركية بترحيل جميع سكان رام الله ، ولكن مدير الناحية استطاع أن يقنع القيادة بعدم ترحيل السكان وبذلك أُنقذ البلدة .

وفي ١٢ كانون أول من عام ١٩١٧ دخل البريطانيون رام الله ، ويصف مؤلف كتاب تاريخ رام الله ما حدث من مناوشات بين العثمانيين والإنجليز بعد احتلال رام الله بقوله : « وعلى إثر دخول رام الله في ٢٧ كانون الأول حدثت مناوشات بين الأتراك والإنجليز في رام الله ، إذ كان في رام الله عشاً للدافع الألمان الرشاشة في قبة جبل عين مصباح ، أوقف تقدم الإنجليز إلى أن قضت للدافع البريطانية على هذا العش وانسحب الأتراك من رام الله » ، ويتابع قائلاً « وجرى اشتباك بين الأتراك والإنجليز في منطقة البالوع شمالي البيرة خسر فيها الإنجليز عدداً من جنودهم ، غير أنهم صدوا ودحروا الأتراك إلى الشمال »<sup>(٢)</sup> .

وفي الفترة ١٩١٨ - ١٩٢٠ كانت رام الله كبقية البلاد تحكم حكماً عسكرياً ، وابتداءً من تموز ١٩٢٠ أصبح الحكم مدنياً . وطوال فترة الانتداب البريطاني كان الحكم

(١) أبو ريا ، مصدر سابق ، ص ٢٧

(٢) قنورة ، يوسف ، « تاريخ مدينة رام الله » ، مطبعة المدى ، نيويورك ، ١٩٥٤ ، ص ٤٤ ، ٤٥ . ( هذا المصدر مشار إليه في كتاب الدياغ ، بلاندا نططين ، ص ٢٢٧ ) .



الإداريون في رام الله ، إما موظفون عرباً أو موظفون إنجليزاً يساعدون موظفون عرباً . ولم تكن هؤلاء الحكام خصوصاً العرب منهم صلاحيات واسعة ، إذ أن طريقة الحكم كانت بأن تبلغ الحكومة للركزية في القدس تعليماتها وأوامرها إلى الحاكم في رام الله وهذا يبلغ التعليمات إلى المحتار في رام الله والقوى هؤلاء بدورهم يبلغونها للأهالي أي أن الحاكم الإداري كان عبارة عن وسيط بين الحكومة والأهالي .

وفي الثلاثينات من هذا القرن ونتيجة للسياسة التي اتبعتها بريطانيا في فلسطين وهي جعل البلاد وطناً قومياً لليهود ، نشبت الاضطرابات والثورات التي عمت أرجاء فلسطين ، ولم يكن أهالي رام الله مترددين أو متقاعسين عن الاشتراك فيها ، ففي إضراب ١٩٣٦ الذي استمر ستة شهور ، وفي الثورة التي تلتها وهي أكبر ثورة جرت في فلسطين أثناء الانتداب البريطاني ، كانت رام الله دوماً تجهز الثورة بالرجال والمال والمؤن ، وقد اعتقل كثير من وجهاء رام الله والبيعة ، كما تقي بعضهم لتعاطفهم مع الثورة . وفي تشرين أول عام ١٩٣٨ كان قضاء رام الله شعلة نائرة على الحكم البريطاني ، فقد هجم الثائرون بقيادة محمد عمر النوباني على رام الله واحتلوا دائرة الوليس البريطاني . وبعد مرور ساعات على هذه المعركة وصلت نجدة من الجيش البريطاني الموجود في القدس وطائرات من صرغند ، وعلى إثر ذلك اشتدت المعركة وقتل ما لا يقل عن ٣٠ عربياً ، وأسقط الثائرون طائرة بريطانية بالقرب من بيت عور . وأخيراً اضطر الثائرون أمام القوة البريطانية الكبيرة إلى الانسحاب إلى الوديان ثم إلى قرية عين قينيا<sup>(١)</sup> .

ولما أعلن الانجليز بعد انتهاء الحرب العالمية الثانية عن عزمهم على مفادرة فلسطين ، وأصدرت هيئة الأمم قرارها بتقسيم البلاد عام ١٩٤٧ عادت الاضطرابات بين العرب واليهود ، وتكونت في رام الله « منظمة الشباب المسلح » بلغ عدد أفرادها مائة وعشرين مسلحاً ، وكان بعض هؤلاء قد تدرب على الخدمة العسكرية في الجيش العربي ( الزنار الأحمر ) وفي الجيش البريطاني أثناء الحرب العالمية الثانية . وتآلفت

(١) الدباغ ، مصدر سابق ، ص ٢٢٨

في البلدة كذلك لجنة قومية حاولت أن تقوم بأعمال الحكومة ، وقد تألفت اللجنة من أربعة عشر عضواً سبعة أعضاء من المجلس البلدي وسبعة أعضاء آخرين يمثلون حائل البلدة . وقد عينت هذه اللجنة قاضياً لحل للمشاكل التي قد تنشأ بين الأهالي ، كما فرضت الضرائب على السكان لشراء الأسلحة للمنظمة . وقد دافعت المنظمة عن رام الله دفاعاً مجيداً وابتنت قلاعاً صغيرة في الجهة الغربية والجنوبية من البلدة ، وأقامت فيها حراساً مسلحين ليلاً ونهاراً . وحدث في آذار ١٩٤٨ أن هجم حوالي عشرين يهودياً مسلحاً على رام الله من الجهة الجنوبية ، جاؤوا من مستعمرة عطاروت قرب قلنديا ، فتصدت لهم المنظمة في موقع « الماصيون » وقتلت منهم سبعة عشر وفر الباقون ، ولم تقع أي خسائر بين أفراد للمنظمة<sup>(١)</sup> .

وكان كثير من شباب رام الله يعملون في القدس ، فكان اليهود للتركيزين في مستعمرة النبي يعقوب على طريق رام الله - القدس يتعرضون لسيارات الركاب من وإلى رام الله ، وحدث مراراً أن أطلق اليهود النار على السيارات ليقتلوا الركاب ، فتصدت المنظمة لليهود النبي يعقوب بأن صفحت عجلياً بالصاج سيارة عادية ثبتت عليها مدفعاً رشاشاً « برن » ، وصارت ترافق السيارات الناهبة إلى القدس من رام الله وتحرسها .

ولم تكف المنظمة بالدفاع عن رام الله فحسب ، بل اشتركت أيضاً مرات عديدة مع جماعة « الجهاد للقدس » في معارك باب الواد وبيت سوريك والقسطل . ولما جاء جيش الإنتقاذ العربي إلى البلاد خصص لقطاع رام الله فوج اليوموك ليعمل فيه ، ولكن هذا الفوج مالبت أن تنتقل إلى القدس ليحل محله فوج القاسمية .

ولما حل ١٥ أيار ١٩٤٨ وهو للوعد الرسمي لجلاء الإنجليز عن البلاد ، كان الجيش الأردني هو صاحب السلطة الفعلية في هذا الجزء من البلاد ، ولم يعد لجيش الإنتقاذ أي مبرر للبقاء ، فانسحب من رام الله في ٢٠ أيار ١٩٤٨ ، وأصبحت البلدة تحت الحكم الأردني فيما بعد . وفي أواخر أيار ١٩٤٨ أغارت ليلاً على رام الله بضعة

(١) أبو ريا ، مصدر سابق - ص ٢٩

طائرات يهودية وألقت عليها بعض القنابل ، وقد قتل من جراء الفارة بعض اللاجئين الذين كانوا يقطنون غربي البلدة في شارع باطن الهواء . وفي ١٢ تموز حين احتل اليهود مدينتي اللد والرملة ، فقد أخرج اليهود أهلها منها قسراً ، وجاءت رام الله في الأيام التالية جماهير غفيرة من هاتين المدينتين ، والقرى التي حولها وأخذ اللاجئون إلى رام الله يحيطون رحلهم في البلدة فبعضهم سكن في البيوت التي تيسرت ، وبعضهم نصب الخيام في الحقول وبعضهم في المناور وكثيرون أقاموا في العراء . وقد نقل الجيش الأردني قسماً كبيراً من اللاجئين إلى مدينة أريحا وغيرها من الأماكن .

وفي النصف الأول من الستينات أصبحت رام الله لواء يحكمها متصرف بعد أن كانت قضاء يحكمها قائمقام .

وفي حزيران عام ١٩٦٧ احتل الإسرائيليون بقية فلسطين ، وكان أول ما علموه أن اغتدوا القدس عاصمة لهم وفصلوها إدارياً عن بقية الضفة الغربية ، وتبعاً لذلك ازدادت أهمية رام الله إذ نقل إليها كثير من المكاتب والدوائر الحكومية التي كان مقرها القدس . وفي الأيام الأولى من احتلال اليهود لرام الله أنذروا الأهالي بتسليم جميع ما لديهم من أسلحة على اختلاف أنواعها وأن يضعوها في ساحة للنارة ، وهددوا بنسف أي منزل يعثرون فيه على أي نوع من الأسلحة . كذلك أخذ اليهود بمدى يبحثون عن الذين يعملون مع المنظمات الفلسطينية ، فاعتقلوا عدداً منهم كما أبعثوا خارج البلاد من اتهموم بالتعاطف مع منظمة التحرير الفلسطينية .

## شخصيات من رام الله والبيرة :

### ١ . الدكتور فؤاد شطارة :

اشتهر في الجراحة ، وكان رئيساً للجمعية العربية وهي مؤسسة سياسية تضم الوطنيين العرب في نيويورك ، كما كان رحمه الله سكرتيراً للجمعية الفلسطينية لمقاومة الصهيونية في نيويورك . وعشت هذه الجمعية عن طريق سكرتيرها الدكتور شطارة رسالة إلى بلغوره باسم : سورني فلسطين ، للإدلاء برأيهم أمام الدول حول أمر يعني الحياة أو الموت لوجودهم القومي . وتعرض الرسالة حججها بأسلوب معتدل هادئ ،

وتعلن بتحفظ أنها متمسكة بالحس البريطاني بالمعدلة الذي لا يمكن أن يرضى بأن يوافق على خطة تمكن لفئة غربية بترج أرضنا من أيدينا حيث تسودنا في النهاية وتعرض علينا نظام حكمهم الغريب » . ثم فنذت الرسالة الدعوة الصهيونية ومما قالت : « إن اقتراح فلسطين كوطن قومي ليس حلاً للمشكلة اليهودية » . ( وضمت الجمعية الفلسطينية لتقاومة الصهيونية في عام ١٩١٩ كتاباً لحصت أفكارها في مقاومة الصهيونية بعنوان « فلسطين وتجديد حياتها » ) .

## ٢ . الدكتور خليل طوطح :

من رجال التربية والتعليم في فلسطين . تسلم إدارة مدرسة الفرندز للبنين من ١٩٣٢ - ١٩٤٤ ، ومن مؤلفاته :

١ - ماقدمته للعرب في علم التربية والتعليم ، بالانجليزية .

٢ - تاريخ فلسطين : بالاشتراك مع عمر الصالح البرغوثي .

٣ - جغرافية فلسطين بالاشتراك مع حبيب الحوري .

## ٣ - مفتّم الياس مفتّم :

تخرج من معهد بروكلين للحمامة عام ١٩٢٠ . افتتح مكتباً في القدس وترأس نقابة المحامين العرب فيها عدة دورات . كان من الساسة العرب البارزين .

## ٤ - حنا صلاح :

درس الهندسة في أمريكا - عين مهندساً لبلدية يافا . أشرف على إخراج كتاب « فلسطين وتجديد حياتها » .

## ٥ - فرحات يعقوب زيادة :

أستاذ اللغة العربية في جامعة برنستون وله مؤلفات أهمها :

١ - الناطقون بالضاد في أمريكا بالاشتراك مع حبيب كاتبة ، ترجمه إلى العربية « البدوي للثم » .

٢ - تاريخ الشعب الأمريكي .

٣ - ترجم كتاب « فلسفة التشريع في الإسلام » للدكتور صبحي المحمصاني إلى الإنجليزية .

٦ - بولس شعادة :

صاحب جريدة مرآة الشرق ، أصدرها في القدس عام ١٩١٩ وظلت تصدر حتى عام ١٩٤٠ عندما احتجبت بسبب وفاة صاحبها<sup>(١)</sup> .

٧ - خليل أبو ريا :

رجل علم وأدب ، خدم بلدة رام الله كثيراً حيث أسس مدرسة حملت اسمه ومن بعدها أسس مكتبة رام الله ظل مشرفاً عليها حتى توفاه الله في أواخر عام ( ١٩٨٠ ) وقد ألف كتاب « رام الله قديماً وحديثاً » فأفاد به كثيراً وبخاصة للمفترين .

٨ - كريم خلف :

عمل رئيساً لبلدية رام الله بعد رئاسة خليل اللوس ، وظل كريم خلف يقارع الاحتلال حيث كان أحد أعضاء لجنة التوجيه الوطني ، وقد كان أحد رؤساء البلديات الثلاث ( نابلس ، رام الله ، البيرة ) الذين تعرضوا لحوادث تفجير سياراتهم وبالفعل أصيب في تلك العملية في رجله ولم يشنه ذلك عن مواصلة العمل إلا أن السلطات فرضت عليه الإقامة الجبرية في أرميا إلى أن توفي عام ( ١٩٨٥ ) .

٩ - عبد الله الرймаوي ( ١٩٢٠ - ١٩٨٠ ) :

مناضل ومفكر وسياسي ولد في بلدة بيت رما قضاء رام الله ، تلقى دراسته الابتدائية في المدرسة الرشيدية والثانوية في الكلية العربية في القدس ، ثم تابع دراسته في الجامعة الأمريكية في بيروت ، وحاز الإجازة في العلوم سنة ١٩٤٠ ، كما درس القانون في جامعة لندن وحاز على الإجازة فيه ، وحصل على الدبلوم في القانون من

(١) ماسبق أخذ من البياض ، ص ٢٥٢ ، ٢٥٣

كلية القدس ، وشهادة دبلوم القانون العام سنة ١٩٦٣ والقانون الإداري سنة ١٩٦٥ من جامعة القاهرة .

عين مدرساً في المدرسة الصلاحية في نابلس ثم في عدد من المدارس الثانوية ، وبعد إعلان التقسيم عمل مديراً للتوجيه الوطني في الهيئة العربية العليا . ثم انضم إلى فصائل الشهيد عبد القادر الحسيني ، وفي أواخر ١٩٤٨ تولى رئاسة تحرير صحيفة فلسطين اليومية ، ثم أصدر بالاشتراك مع عبد الله نعواس جريدة البعث . فاز في الانتخابات النيابية عن منطقة رلم الله عام ١٩٥٠ وهو في المعتقل ، ثم انتخب نائباً عدة دورات متتالية . قاوم الأحلاف العسكرية والمشاريع الاستعمارية . ثم أصبح وزيراً عام ١٩٥٦ وبعد حل الوزارة أصبح لاجئاً سياسياً في دمشق ثم في القاهرة . عاد عام ١٩٧٠ إلى عمان ومارس مهنة المحاماة وانتخب أميناً عاماً لاتحاد المحامين العرب ، ثم اختير عضواً في المجلس الاستشاري وتوفي في ١٩٨٠/٢/٥ .

ترك عدة مؤلفات منها الحركة العربية الحديثة ، الحركة العربية الواحدة ، البيان القومي ، الإقليم الجديدة ، موسوعة الوعي العقائدي . ومنها النظرية الثورية المعاصرة ، الاشتراكية الديمقراطية ، القضية العربية المعاصرة ، استرداد أجزاء الوطن السليب . وترجم مجموعة من البحوث تحت عنوان القضايا الكبرى في القانون الدولي المعاصر صدرت بعد وفاته .

#### ١٠ - عبد الله حنا نعواس ( ١٩١٧ - ١٩٥٨ ) :

عمامي فلسطيني ولد في بلدة الطيبة قضاء رام الله وتلقى فيها تعليمه الابتدائي ثم انتقل إلى مدرسة ( ترأسطة ) في القدس وحصل فيها على شهادة ( التريك ) ثم تخرج من معهد الحقوق عام ١٩٤٨ .

عمل معلماً ثم عمامياً في القدس كما عمل في الصحافة ، وأصدر مع زميله عبد الله الريماوي جريدة البعث . انتخب عام ١٩٥٠ عضواً في مجلس النواب عن مدينة القدس وهو في المعتقل وبقي نائباً حتى عام ١٩٥٧ حيث انتقل لاجئاً سياسياً إلى دمشق وتوفي في ١٩٥٨/١/١٧ .

## ١١ - خليل محمد عيسى توفي عام ١٩٧٠ :

أحد قادة الثورة الفلسطينية الكبرى ، ولد في قرية المزرعة الشرقية قضاء رام الله ثم انتقل إلى حيفا وانضم إلى حلقة الشهيد عز الدين القسام وشاركه في جهاده التنظيمي والتنفيذي ، وأصبح من القادة وقد ألح على الشيخ القسام بتدريب أفراد التنظيم وتسلحهم . اعتقل عام ١٩٣١ بتهمة تفجير قنبلة في مستعمرة نبال الصهيونية ، وبقي معتقلاً حتى عام ١٩٣٥ ، تولى بعد استشهاد القسام قيادة للمنطقة الشمالية . التقى عام ١٩٣٧ بالفتي محمد أمين الحسيني وأشار عليه بضرورة استمرار الثورة . غادر فلسطين عام ١٩٣٩ بعد توقف الثورة إلى دمشق ثم إلى بغداد واشترك في ثورة رشيد عالي الكيلاني عام ١٩٤١ ثم غادر بغداد بعد فشل الثورة . عاد إلى فلسطين بعد انتهاء الحرب الثانية واشترك في القتال وبعد النكبة هاجر إلى عمان حيث أمضى بقية حياته .

## معالم البيرة التاريخية والأثرية (١) :

توجد في البيرة بعض الآثار العربية اليبوسية ، ومن أم هذه الآثار الكهوف التي كان ينزل إليها من عل بدرج ، وفيها شبه محاريب ، كلها منحوت بدقة ، وقد وجدت فيها عظام بشرية ، كما وجدت فيها أسرجة وأدوات أخرى ، ويوجد ثلاثة أو أربعة آثار ما تزال بارزة للعيان على جانب الطريق للممتد من الشرق إلى الغرب . وهناك آبار كثيرة تعود إلى اليبوسين والحويين منتشرة في جميع أنحاء البيرة ، خاصة عند رأس الطاحونة ، وفي حديقة بلدية البيرة الحالية . كذلك توجد بعض المعاصر ( معاصر الحجر ) في البيرة والتي كان الميرانيون يعصرون فيها العنب ليصنعوا منه خمرًا ، حيث كانت المنطقة غنية بأشجار الكرمة .

أما الآشوريون والكلدانيون واليونان والفرس الذين احتلوا المدينة مدداً مختلفة من الزمن ، فإنهم لم يخلّفوا آثاراً بارزة ذات قيمة أثرية ، رغم أنه قد عثر في البيرة على قطع من النقود تعود إلى العهد الروماني . أما الرومان فقد خلّفوا في المدينة آثاراً

(١) المعلومات مأخوذة من حماد ، مصدر سابق ، ص ١٦ . الدباغ ، مصدر سابق ، ص ٣٢٢

ماتزال باقية ، وهي عبارة عن ثلاث برك ماء أولها تقع على مقربة من نبع الماء في المدينة . والثانية تقع إلى الجنوب من البركة الأولى والتي ماتزال تعرف باسم بركة الخشاب . ثم بركة ثالثة إلى الجنوب من الثانية . والأرض التي كانت تسقيها هذه البرك تعرف باسم أرض الجنان مما يدل على كثرة جنانها وأشجارها وثمارها .

وفي العهد الإسلامي دخلت البيرة في حوزة المسلمين . وقد ترك لنا هؤلاء الفاتحون آثاراً باقية تدل على تعلقهم الديني وحبهم للاستشهاد ( جامع أوقبرلوي ) ولعل أبرز الآثار الإسلامية ذلك الذي يقوم فوق نبع الماء والذي يؤلف في وقتنا الحاضر جزءاً من الجامع القديم الكبير . وإلى الجنوب من المدينة يقع بناء قديم جداً هو مقام الشيخ نجم ، كما أنه يقع إلى الشرق منها مقام آخر هو مقام الشيخ شيبان ، كما يوجد إلى الشمال منها مقام آخر للشيخ يوسف . وكذلك مقامات للشيخ مجاهد والشيخ عبد الله . وقد وجدت في المدينة قطع نقدية تعود إلى عصر بني أمية وبني العباس .

في عام ١٠٩٩ ( كما سبقت الإشارة ) سقطت البيرة في أيدي الفزاة الصليبيين قبيل احتلالهم لمدينة القدس فأقاموا فيها ردهاً من الزمن ، ولا شك أنها كانت ذات مركز ممتاز لهم إذ تدل الآثار التي خلفوها على ذلك . فقد تركوا كنيسة عظيمة ماتزال أساساتها قائمة وثابتة في وسط المدينة ، كما تركوا بها بناء آخر كان يأوي إليه فرسان القديس يوحنا ، وكذلك الحان المبني على الطراز الروماني .

ومن أبرز الآثار للوجود في البيرة تل النصبه الذي يقع على بعد أقل من ميلين إلى الجنوب من البيرة وثمانية أميال إلى الشمال من القدس . وذهب بعضهم إلى القول بأن بلدة « مصفاة » بمعنى برج النواطير الكنمائية كانت تقوم على هذا التل . وقد أجريت حفريات في تل النصبه ووجدت آثار ترجع إلى الأزمنة الواقعة بين عام ٢٠٠٠ ق . م وعام ٢٠٠ ق . م . وكان عصر تل النصبه الذهبي الذي بلغت فيه أقصى نجاح لها هو في العصر البرونزي الوسيط . وفي هذا العصر كان يحيط بها سور سمكه ١٢ - ٢٢ قدماً ، وقد بني من الحجارة الكلسية وأقيمت فيه الأبراج ، وكان أحصنها مابني عند الداخل ، وقد حفر خندق حول السور . واستمر عمرانها حتى خربها اليهود



بقيادة يشوع وذلك في القرن الثاني عشر قبل الميلاد . وقد كشف في البرج الشمالي عن معبد عشتاروت الكنعاني الذي كان يدعمه عمودان ، ووجد في الباب حجر كان يجلس عليه الحاجب . أما مجالس الكهنة والكاهنات ففي الزاوية الجنوبية الغربية ، ويعتبر هذا للمبد الكنعاني نادر المثال<sup>(١)</sup> . ومن المواد التي اكتشفت في تل الذهب عام ١٩٢٢ م ( ١٣ ) جملاً تحمل رسم تحتمس الثالث الذي قام بتجهيز عدة حملات على سوريا وفلسطين في القرن الخامس عشر قبل الميلاد . وفي الوقائع الفلسطينية ( ١٥٠٥ ) أن هذا التل يحتوي على تل ألقاض فيه بقايا سور مدينة وبوابة وفي الجوار مدافن عمفورة في الصخر .

### معالم رام الله التاريخية والأثرية :<sup>(٢)</sup>

إن رام الله الأصلية التي سكنها راشد الحدادين هي قرية صغيرة للساحة تكاد تكون متركزة حول مقام إبراهيم الخليل ، وهذه القرية لا تحوي من الآثار إلا القليل . ومن أهم الآثار الباقية في رام الله ما يلي :

أولاً : هناك البناء المعروف بالبرج في حي الشقرة والذي هدم مؤخراً لتداعي بنائه . ولا يعرف إلى أي عهد يعود بناء هذا البرج ، ويذكر أبو ريا أن الدكتور كلارنس فشر أحد علماء الآثار الأمريكيين قد حدثه منذ حوالي ٥٠ سنة أن هذا البرج بناء بيزنطي . وهذا البرج كان بمثابة قلعة أو حصن للقرية إذ كان مبنياً على أعلى نقطة فيها ، ومنه يستطيع المراقب كشف الأعداء وهم يقتربون من القرية ، ويحذر المزارعين وهم في حقولهم على سفوح المرتفعات حتى يتمكنوا من اللجوء إلى بيوتهم في القرية والاحتماء في الوقت المناسب . كما يذكر أبو ريا أن أحد الأشخاص قام ببناء بيت في الموقع ذاته وفوق قناة مقصورة ، تأتي من مكان يظهر بوضوح أنه كان نهجاً قوياً ، والقناة مسقوفة بمجارة مستوية . ويقال أن عين البرج هذه هي التي تغذي عين البلد الموجودة في الحرجة بمياهها . وفي عام ١٩٢١ / ١٩٢٢ قرر مجلس بلدية رام الله إظهار النبع إلى الوجود ، وفعلأ جرت بعض الحفريات وظهر بعض الماء .

(١) تل الدباغ هذه للعلوم من : حولية دائرة الآثار الأردنية ، المجلد ( ٦ ، ٧ ) ، عمان ، ١٩٦٢ ، ص ١٠

(٢) للعلوم مأخوذة من أبو ريا ، مصدر سبق ذكره ، ص ٦ - ١٠ . الدباغ ، مصدر سابق ، ص ٢٩٤ ، ٢٥٥

ثانياً : الأثر الثاني للوجود في رام الله هو بناء ظل قائماً حتى ١٩٥٧ ، ويسمى « الخليل » والخليل عبارة عن غرفة واحدة تكاد تكون مربعة طولها ستة أوسبعة أمتار وعرضها كذلك ، وارتفاعها حوالي أربعة أمتار . والباب عرضه حوالي للتر وارتفاعه أقل من مترين ، وهو للنخذ الوحيد للبناء إذ لا توجد فيه أية نافذة . وجدران الغرفة مقصورة وأرضيتها من الفسيفساء ، ولكنها مغطاة بطبقة ترابية .

وبالقرب من الخليل وإلى الشرق منه وتمتد سطح الأرض توجد معصرة للزيتون تسمى « البَد » ، ويبدو أن أهل رام الله من الحنّادين الأوائل استعملوها في دس زيتونهم .

ثالثاً : وفي الطيرة غرب رام الله بمسافة كيلومتر واحد عثر عام ١٩١٥ في كفر غملا ( الطيرة ) على رفات القديس استفانوس أول الشهداء . وفي أرض الطيرة كثير من الفسيفساء ، كما أن فيها أثر لكنيسة ، وقسم من أرض الطيرة محاط بسور مبني حديثاً . وتوجد بالقرب من الكنيسة بقايا معصرة زيتون وهي آثار صليبية .

وإلى الشمال الغربي من الطيرة توجد في خربة العدس بعض القبور التي تعود إلى العصر الحديدي أي حوالي ١٢٠٠ ق . م . وفي عام ١٩٢٧ عثر في المغائر قرب عين مصباح على تابوت رصاصي يعود إلى القرن الثالث قبل الميلاد ، وعليه نقوش وثنية وأخرى مسيحية .

وفي عام ١٩٧٠ جرت حفريات قامت بها جامعة ميسوري الأمريكية على قمة جبل عين مصباح فعمروا على أربع غرف صغيرة لاتزال قائمة حتى اليوم . وعثر فيها على قطع من الفخار وعلى ختم جبري يعود تاريخه إلى حوالي ١٢٠٠ ق . م .

# الفصل الثاني

## سكان رام الله والبيرة

نمو السكان في رام الله والبيرة :

لا تتوفر لدينا أية معلومات إحصائية عن سكان رام الله والبيرة قبل القرن السابع عشر ، وكل ما ذكر هو إشارة إلى أن البيرة كانت مأهولة بالسكان أيام الكنعانيين ثم في فترة الحكم الروماني من بعدها . وتذكر بعض المصادر أن رام الله كانت مستعمرة زراعية فرنسية كما سبق وأشرنا . كذلك أوضحنا في الحديث عن تاريخ رام الله والبيرة أن البيرة أقدم وأنها كانت مأهولة عندما وفد إليها حسين ورشد بعد فرارهما من الكرك .

ورد أول ذكر للسكان في مدينة رام الله والبيرة في مخطوط كمال عبد الفتاح عن الجغرافية التاريخية لفلسطين في القرن السادس عشر<sup>(١)</sup> ، عندما ذكر بأن عدد السكان في رام الله والبيرة قدر بـ ٦٩٠ نسمة وأن عدد الأسر فيها ( ١٢٥ ) أسرة . ويذكر لنا خليل أبو ريا<sup>(٢)</sup> أن عدد سكان رام الله قدر بـ ( ١٥٠ ) أسرة أو ما يتراوح بين ٧٠٠ - ٨٠٠ نسمة ، وهذا يطابق إلى حد كبير ما ذكره Edward Robinson<sup>(٣)</sup> الذي زار البلدة عام ١٨٢٨ من أن عدد سكانها يتراوح بين ٨٠٠ - ٩٠٠ نسمة . ويذكر الدباغ قلاً

(١) Abdulfatah Kanal, Historical Geography of Palestine, Transjordan and Southern Syria in the late 16th Century, Erlangen, 1977.

(٢) أبو ريا ، مصدر سابق ، ص ٢٥

(٣) Robinson, E. and Smith E. , Biblical Researches in Palestine and in the Adjacent Regions, Journal of Travels in the year 1838 VI.

( هذا للرجوع مذكور في كتاب أبو ريا ، مصدر سابق ) .

عن قدورة<sup>(١)</sup> أن عدد سكان رام الله وحدها قدر بـ ( ٢٠٠٠ ) نسمة في عام ١٨٧٠ ، كما يذكر نقلاً عن بذكر Bedcker<sup>(٢)</sup> فقد أعطى تقديراً لسكان رام الله بـ ( ٥٠٠٠ ) نسمة ، كما قدر عدد سكان البيرة بـ ( ١٠٠٠ ) نسمة في عام ١٩١٢



إن معظم هذه التقديرات للسكان في رام الله والبيرة اعتمد إما على كشف الضرائب التي كان يدفعها السكان للحكومة العثمانية ( مثل تقدير عبد الفتاح ) ، وإما على تخمين الرحالة الذين زاروا المنطقة . ويبدو أنه بالنسبة لرام الله وحدها فقد لعبت البعثات التبشيرية دورها في جذب السكان المسيحيين إلى البلدة ، كما كان للهجرات الأولى إلى المدينة أثر في زيادة عدد سكانها ، وسنتحدث عن ذلك عند الحديث عن تأثير الهجرة على رام الله والبيرة . ولم يعط محمد حامد مؤلف كتاب مدينة البيرة : مصيف الأردن الجميل أي تقديرات للسكان طوال تاريخ المدينة الطويل .

ويبين لنا الجدول رقم ( ١ ) نمو عدد السكان في رام الله والبيرة منذ أواخر القرن السادس عشر وحتى الوقت الحاضر . ويتضح من الجدول أن هناك تزايداً في عدد

(١) قدورة ، يوسف ، تاريخ مدينة رام الله . مطبعة الهدى ، نيويورك ، ١٦٥٤ ، ص ٩  
( هنا المصدر المذكور في كتاب الديباغ ، مصدر سابق ) .

(٢) Bedcker, K. Palestine and Syria. Leipzig, 1912, p. 216  
( هنا المصدر مرفود في كتاب الديباغ ، مصدر سابق ) .

السكان في رام الله والبيرة ، رغم أن أحد التقديرات يتصف بالمبالغة ( تقدير Baedeker ) الذي قدر عدد سكان رام الله بـ ( ٥٠٠٠ ) نسمة والبيرة بـ ( ١٠٠٠ ) نسمة ، وربما كان الرقم بالنسبة للبيرة معقولاً ، إلا أنه مبالغ فيه بالنسبة لرام الله ، ومرد ذلك أن عدد السكان في رام الله والبيرة بلغ حسب إحصاء ١٩٢٢ ( ٤٥٨٢ ) نسمة ( ١٤٧٩ للبيرة و ١٣٠٤ لرام الله ) . وربما كان بذكر قد أعطى تقدير ( ٥٠٠٠ ) نسمة لكل من رام الله والبيرة . ونعتقد أن الهجرة التي نشطت بعد الحرب العالمية الأولى

الجدول رقم ١ - تطور عدد سكان رام الله والبيرة من القرن السادس عشر وحتى ١٩٨٥ م

المصدر (*)	عدد السكان			الفترة الزمنية السنة
	المجموع	رام الله	البيرة	
كل عبد للفتح، ١٩٧٧ م	٦٩٠	٤٤٠	٢٥٠	أواخر القرن ١٦
Edward Robinson	—	٩٠٠-٨٠٠	(***)	١٨٢٨
قنطرة	—	٢٠٠٠	—	١٨٧٠
Baedeker	٦٠٠٠	٥٠٠٠	١٠٠٠	١٩١٢
إحصاء ١٩٢٢	٤٥٨٢	٣١٠٤	١٤٧٩	١٩٢٢
إحصاء ١٩٣١	٦٥٧٨	٤٢٨٦	٢٢٩٢	١٩٣١
الديباغ	٧٧٢٠	٥٠٨٠	٢٦٤٠	١٩٤٥
تعداد ١٩٥٢	٢٦٢٢٥	١٧١٤٥	٩٠٨٠	١٩٥٢
تعداد ١٩٦١	٢٩٣٦٩	١٤٧٥٩	١٤٥١٠	١٩٦١
وزارة الأرض المحتلة	٣٣٧٨١	١٦٥٣٠	١٦٢٥١	١٩٦٧ (قبل الحرب)
تعداد ١٩٦٧ (سلطات الاحتلال)	٢٥١٧١	١٢٤٩٥	١٢٦٧٦	١٩٦٧ (بعد الحرب)
وزارة الأرض المحتلة	٣٦٠٨٩	١٧٩١٥	١٨١٧٤	١٩٨٢
رسم تخيلية، ١٩٨٥	٤٥٥٠٠	٢٢٠٠٠	٢٣٥٠٠	١٩٨٥

(\*) هناك ثبت بهذه المصادر في نهاية الدولة .

(\*\*) غير معروف عدد السكان .

كانت سبباً في تناقص عدد سكان رام الله والبيرة ، ولكن ليس بقدر الفارق بين تقدير عام ١٩١٢ وإحصاء السكان عام ١٩٢٢

في عام ١٩٣١ بلغ عدد السكان في رام الله والبيرة ٦٥٧٨ نسمة أي بزيادة مقدارها ٤٣,٥ ٪ عن عدد السكان في عام ١٩٢٢ . وفي عام ١٩٤٥ قدر عدد السكان بـ ( ٧٧٢٠ ) نسمة أي بزيادة مقدارها ١٧,٤ ٪ عن عدد السكان في عام ١٩٣١ . وارتفع عدد السكان في رام الله والبيرة في عام ١٩٥٢ إلى ( ٣٦٢٢٥ ) نسمة أي بزيادة قدرها ٣٣٩,٧ ٪ عن عدد السكان في عام ١٩٤٥ ، ويعزى ذلك بشكل رئيسي إلى الهجرة القسرية للسكان في فلسطين عام ١٩٤٨ وخاصة من مدينتي اللد والرملة حيث تدفق اللاجئون على المدينة بأعداد هائلة ، إلا أن عدداً منهم انتقل إلى أماكن أخرى بعد ١٩٥٢ ، وبذلك بلغ عدد السكان في رام الله والبيرة ( ٢٩٣٦٩ ) نسمة في تعداد ١٩٦١ أي بزيادة قدرها ١١,٦ ٪ للفترة ١٩٥٢ - ١٩٦١ . وفي عام ١٩٦٧ بلغ عدد السكان في رام الله والبيرة ( ٣٢٧٨١ ) نسمة قبل حرب حزيران ، وبلغ عدد السكان ( ٢٥١٧١ ) نسمة بعد حرب حزيران أي بنقص مقداره ( ٧٦١٠ ) نسمة أو ما يعادل ٣٠,٢ ٪ من عدد السكان قبل حرب ١٩٦٧ . ويعزى ذلك إلى التهجير القسري الثاني لسكان فلسطين إثر أحداث ١٩٦٧ . وقدرت وزارة شؤون الأرض المحتلة الأردنية عدد السكان في رام الله والبيرة في نهاية عام ١٩٨٢ بنحو ( ٣٦٠٨٩ ) نسمة أي بزيادة مقدارها ( ١٠٩١٨ ) نسمة أو ما يعادل ٤٣,٤ ٪ من عدد السكان في عام ١٩٦٧ بعد حرب حزيران . ويضاف إلى هذا العدد ( ٤٤٧٩ ) نسمة من اللاجئين الذين يقطنون غيم الأميري أحد المخيمات التي أنشئت إثر نكبة ١٩٤٨ ضمن حدود رام الله والبيرة . وقد قدر خميسة عدد السكان في المدينتين بـ ( ٤٥٥٠٠ ) نسمة في عام ١٩٨٥ .

لقد لعبت الزيادة الطبيعية ( المواليد والوفيات ) والهجرة دوراً مهماً في النمو السكاني لرام الله والبيرة . وازدادت أهمية ذلك الدور أثناء المراحل القسرية التي تمرضت لها فلسطين في عامي ١٩٤٨ و ١٩٦٧ . وللأسف لا توجد بيانات تفصيلية دقيقة عن المواليد والوفيات وحتى عن الهجرة إلا بعض التقديرات . وما ورد في تعداد ١٩٦١ فقط عن المواليد . ونستطيع القول بشكل عام أن الزيادة الطبيعية مرتفعة

لدى السكان الفلسطينيين ، وأن تزايد السكان الفلسطينيين في فلسطين كان بسبب هذه الزيادة الطبيعية للترقعة . ورغم أنه حدثت هجرة من فلسطين إلى الخارج في مطلع القرن الحالي ، إلا أن نسبتها كانت ضئيلة إذا ما قورنت بالتهجير القسري للفلسطينيين في عامي ١٩٤٨ و ١٩٦٧ ، ومع أن سلطات الاحتلال حاولت بشق الوسائل تهجير السكان واقتلاعهم من أرضهم إلا أن الزيادة بقيت تعوض إلى حد ما النقص الذي حدث بسبب التهجير القسري .

### الزيادة الطبيعية :

لقد بينَ تعداد ١٩٦١ م أن أدنى معدلات الخصوبة في المدن الأردنية هي في رام الله والبيرة . وكان ذلك المعدل أدنى بكثير من المعدل القومي للخصوبة . فقد أظهر التعداد أن معدل التناسل الإجمالي للأردن هو ٣,٤ بينما لرام الله والبيرة ٢,٧ ، كذلك أظهر التعداد أن نسبة الإخصاب ونسبة الأطفال دون الخامسة إلى الأمهات ١٥ - ٤٩ للأردن ٨١٥ بينما هي لرام الله والبيرة ٦٩٩ . والواقع أن هذا الانخفاض في الزيادة الطبيعية مرده أمران رئيسيان :

الأول : أن رام الله والبيرة شهدتا هجرة خارجة منها إلى الأمريكيتين وخاصة من الذكور وبالتالي انخفضت معدلات الإنجاب مما أدى إلى انخفاض الزيادة الطبيعية ، خاصة وأن هناك كثيراً من الأزواج هاجروا وتركوا زوجاتهم في المدينة ، مما يترتب عليه توقف عملية الإنجاب لفترة طويلة ولحين عودة الأزواج من الاغتراب .

الثاني : من المعروف أن سكان رام الله الأصليين هم من المسيحيين ، كما هو معلوم أيضاً أن معدلات الخصوبة عند المسيحيين هي أقل بكثير من مثيلاتها عند المسلمين ، وبالتالي أثر ذلك على معدلات الزيادة الطبيعية .

### الهجرة :

تؤكد الروايات والآراء المختلفة على أن سكان رام الله الأصليين ينسبون إلى الشيخ راشد الحناتين الذي استقر هو وأبنائه ، في خربة لم تكن مأهولة بالسكان من

قبل اسمها رام الله . كذلك تؤكد تلك الروايات أن سكان البيرة الأصليين يعودون بنسبهم إلى آل حسين ، رغم أن البيرة ( عندما قدم إليها حسين الذي رافق راشد في هجرته من الكرك ) كانت مأهولة بالسكان وتقطن بها عشيرة « الغزاونة » ، إلا أن هذه العشيرة الأخيرة قد اضطرت إلى ترك البيرة والانتقال إلى قرية الجيب ( جنوب البيرة ) ، إثر للنزاعات التي حدثت بين عشائر البيرة ، وبقي منها آل حسين . وفي رام الله خلف راشد الحدادين خمسة أبناء تفرعت منهم حائل أو عشائر البلدة . وكان أكثر تلك الفروع نمواً من حيث العدد ، حولة الحدادة الذين زاد عددهم أكثر من الحائل الحري ، بحيث أن عددهم كان يساوي عدد أفراد الحائل الأخرى مجتمعة<sup>(١)</sup> .

ويعتبر عام ١٦٧١ م هو أقدم تاريخ يذكر فيه ( الحدادين ) في رام الله . وقد كان للبعثات التبشيرية دور مهم في انتقال السكان إلى رام الله خاصة أهل الدين ، وكان أهل رام الله الحدادين ينتقلون إلى الروم الأرثوذكس ومقرم القدس . وظلت رام الله قرية مسيحية أرثوذكسية حتى منتصف القرن التاسع عشر حيث وفد إلى البلدة مبشرون من عدة طوائف ، وكانت أولى تلك الطوائف البروتستانت حيث جاء إلى فلسطين عام ١٨٤٦ م صهييل جوبات الذي أصبح يعمل في التبشير ، وامتد عمله إلى رام الله وافتتح مدرسة فيها . وفي عام ١٩٦٣ م جاء إلى رام الله القس ( F.A. Klein ) ، وأخذ يبشر فيها ويعقد اجتماعات مع أهل البلدة . وفي عام ١٨٧٧ م أصبحت رام الله مركزاً كاملاً للطائفة الإنجيلية الأسقفية العربية ( البروتستانت ) . كذلك وفدت إلى البلدة طوائف من اللاتين والفرنندز والروم الكاثوليك والمعمدانين واللوثريين<sup>(٢)</sup> للمهاجرين إلى رام الله .

إن أول من هاجر إلى رام الله هو بالطبع راشد بن صقر الحدادين وأولاده ، وقد رأينا كيف أن هجرتهم كانت بسبب اضطهاد اجتماعي من قبل بني قصوم ، وجاءوا إلى موقع البلدة في القرن السادس عشر ، وكانت ( كما سبقنا الإشارة ) خربة مهجورة فعمروها وسكنوها ومنهم تناسلت حائل البلدة . واتقضت فترة تقدر بمئات

(١) أبو رقا ، مصدر سابق ، ص ٦٦ .

(٢) قس للصدر ، ص ٢٥ .



سنة وم يميشون في مجتق قبلي صرف . وعمرور الزمن تكاثر أهل رام الله ، وأصبحت البلدة ملجأ لكل مسيحي مضطهد في فلسطين وشرقي الأردن ، وكسلك مركزاً للبعثات التبشيرية فيما بعد .

وفي أواخر القرن الثامن عشر ( على الأرجح ) نزل رجل مسيحي اسمه خليل ، من جبل عجلون مع أولاده ومواشيهِ إلى فلسطين ونزل إلى قرية الجانبية غربي رام الله ، والتقى أناساً من رام الله بذلك الرجل ، فحببوا له للقام في بلدتهم وخاصة أنها مسيحية ، ويستطيع أن يعيش فيها باطمئنان ونعمة ، ولا ريب أن أهالي رام الله كانوا يرغبون في تشجيع للمسيحيين من خارج رام الله على السكنى في بلدهم لغايات أمنية . وهكذا جاء هذا للمسيحي إلى رام الله وأكرموه والتحق بإحدى الأمر . وما أنه جاء من عجلون فقد لقبوه « بالمجلوني » ، وإليه تنسب عائلة المجلوني في رام الله في الوقت الحاضر . وفي عام ١٨١٠ م نزع إلى رام الله من دير أبان ( إحدى قرى القدس ) بعض للمسيحيين ويرجح أن سبب نزوح هؤلاء كان نتيجة لاضطهاد ديني . وكان أحد أفراد العائلات النازحة يدعى إبراهيم الأعرج ، ولما كان هذا متقدماً في السن ولا خلف له فقد تزوج امرأة من رام الله طها تنجب له خلفاً يحفظ اسمه ويرث أرزاقه ، وشاء القدر أن تنجب له المرأة صبياً سماه إبراهيم ومنه نشأت عائلة الأعرج في رام الله حالياً<sup>(١)</sup> .

وفي حوالي منتصف القرن التاسع عشر جاء إلى رام الله من قرية ريفيديا المسيحية قرب نابلس رجل يدعى « نزال » ، والتحق بمجولة الشراقة ، ويظهر أنه كان تاجراً ولا يستبعد أنه سكن رام الله لقرىها من القدس إذ وجد مجال العمل في هذه للمنطقة أوسع منه في منطقة نابلس . وقد عمل آل نزال في بائع الأمر أدلاء للمسيحية ثم في مهنة الفنادق .

وفي عام ١٩٦٥ قدم إلى رام الله رجل مسيحي مع ولديه وأحفاده الثمانية ، وكان قد تزوج امرأة من صفد في شمالي فلسطين ، وقد انتسب الأولاد إلى أمهم ( أبناء عائلة

(١) أبو ريا ، مصدر سابق ، ص ١٢٢

حشمة في رام الله حالياً ) حيث كان لم زوجته التي تزوجها من صفد حشمة . وقدّر خمسة من أبناء حشمة أن يكونوا أجداداً لعائلة حشمة في رام الله ، ولعائلة حشمة أقرباء في الناصرة<sup>(١)</sup> . وفي حوالي ١٨٨٥ قدم إلى رام الله رجل مسيحي يدعى عودة الديني من دّين في جبل عجلون حيث توجه إلى الناصرة أولاً ثم تزوج هناك وبعدها قدم إلى رام الله .

وفي القرن العشرين ونتيجة للتهجير القسري في فلسطين إثر نكبة ١٩٤٨ وفدت إلى رام الله والبيرة أعداد غفيرة من اللاجئين ، ففي ١٣ و ١٤ تموز ١٩٤٨ أجبر اليهود أهل اللد والرملة والقرى المجاورة على مغادرة ديارهم وأراضيهم ، وتدفق اللاجئين إلى رام الله والبيرة فاحتظت بهم . وقدّر عدد اللاجئين الذين قدموا إلى المدينة بنحو ( ٢٥٠٠٠ ) نسمة لم يبق منهم فيها إلا ( ١٠٠٠ ) نسمة . ولم يكن معقولاً أن تتسع رام الله والبيرة لثل هذا العدد الهائل من اللاجئين ، إذ لم يكن بمقدور البلدة إطعامهم وإسكانهم ، فتفرق بعضهم إلى مناطق أخرى . أما أثر هذه الهجرة على رام الله فله عدة جوانب : فبينما كان جميع المهاجرين إلى رام الله حتى نهاية القرن التاسع عشر نصارى وقرويون ، سرعان ما اندمجوا في مجتمع البلدة ، نرى أن للمهاجرين إلى رام الله في القرن العشرين فيهم للمسلم والمسيحي والقروي وابن المدينة ، كما أنهم جاؤوا بأعداد كبيرة غيرت شخصية البلدة . وقد زادت الهجرة من عدد السكان ( انظر الجدول رقم ١ حول نمو السكان وبالذات الفترة ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ) .

### الهجرة من رام الله والبيرة إلى الخارج :

كانت الهجرة من رام الله إلى الخارج ( خارج فلسطين ) في بادئ الأمر على شكل مغامرة ، فقد بدأت في أواخر القرن التاسع عشر على شكل فردي ، حيث أخذ بعض أبناء رام الله في التنقل بين رام الله وإنجلترا « بقصد التجارة » حيث يذكر لنا أبو ريا<sup>(٢)</sup> أن ذلك الشخص تمكن من جمع ثروة محترمة بقايس ذلك الزمن . كذلك في

(١) نفس المصدر ، ص ١٢٣ - ١٢٥

(٢) أبو ريا ، مصدر سابق ، ص ١٢٨ - ١٤٠

عام ١٨٩٨ سافروا إلى البرازيل حيث أول من غادر رام الله إثنان من أبنائها مكثا هناك سنة واحدة ، ومن هناك أرسل أحدهما إلى والده في رام الله حوالة مالية بقيمة ١٠٠ ليرة ذهب ، وهذه أول حوالة من الخارج يراها أهل رام الله .

غير أن الهجرة الحقيقية وعلى نطاق واسع هي هجرة أهالي رام الله إلى الولايات المتحدة في أوائل القرن العشرين ، ولا ريب أن تقدم للبشرين الفرندين إلى رام الله واقتتاحهم مدارس فيها ، كان له أكبر الأثر على عقلية أهالي رام الله في هجرتهم إلى أمريكا . وكان السفر إلى أمريكا قبل الحرب العالمية الأولى سهلاً ، فلم يكن على من يود السفر إلا أن يحضر شهادة طبيب عيون على أن عينيه خالية من « التراخوما » ، ولم تكن تأشيرة الدخول قد عرفت بعد .

كان أهل رام الله في أول عهدهم بأمريكا يسافرون لها للعمل ، ولم يكونوا يفكرون بالاستيطان ، وكان أكثرهم يعملون باعة متجولين ، ومتى تجمع لدى الواحد منهم مبلغ من النقود يعود إلى رام الله فيبني بيتاً أو يشتري أرضاً يزرعها ليعيش منها . وقد سافرت قلة من أهالي رام الله إلى الأرجنتين والبرازيل ، ولكنهم لم ينجحوا هناك نجاح أبناء رام الله في الولايات المتحدة . وكانت العادة أن يسافر الرجال فقط ، أما النساء فتبقى في البلدة . ولعل هذا كان سبباً وراء انخفاض معدلات الزيادة الطبيعية في رام الله عن مثيله في باقي المناطق الأخرى .

وبان الحرب العالمية الأولى انقطع الاتصال مع أمريكا فلم يستطع أحد من البلدة السفر إليها كما لم يستطع أحد من اللوجدين فيها العودة إلى رام الله ، ولكن بعد انتهاء الحرب عاد الاتصال من جديد ونشطت حركة الهجرة ، فأخذ هؤلاء المهاجرون يعمثون بالنقود إلى أهاليهم في البلدة فيستقرونها في البناء أو شراء الأراضي على الساحل الفلسطيني ، أو يدفعوا تكاليف تعليم أبنائهم في المدارس والمعاهد .

كان أبناء رام الله يسافرون إلى أمريكا ويعودون منها ، دون أن يخطر ببال أحد أن هناك خطراً جدياً على مستقبل البلاد ، بالرغم من الاضطرابات التي كانت تحدث ، وكانوا يعتقدون أنهم سيظلون في بلدتهم . ولم يشعر هؤلاء بمحقيقة الخطر الصهيوني إلا في عام ١٩٤٨ ، عندها أخذت الهجرة تتزايد إلى أمريكا وحدث نفس

الشيء في عام ١٩٦٢ فهاجرت أعداد كبيرة ، وقد ساعدت الحكومة الأمريكية ( حيث أعطت تسهيلات كثيرة ) على عملية الهجرة هذه تمشياً مع السياسة الصهيونية الرامية إلى تفرغ البلاد من سكانها الأصليين . وقد بلغ عدد المهاجرين من رام الله والبيرة ( ٢٠٢٧ ) مهاجراً وذلك تبعاً لبيانات تصدّد ١٩٦١ من بينهم ( ١٤٨٢ ) ذكوراً و ( ٥٤٥ ) إناثاً ، وقد كان ٢٦٧,٥ من هؤلاء في فئات العمر من ٢٠ - ٤٩ سنة . في حين بلغ عدد المهاجرين من رام الله والبيرة عام ١٩٥٢ ( ٢٥٨٠ ) نسمة أو ما يعادل ٤٠٪ من السكان .

ويذكر لنا محمد حماد مؤلف كتاب مدينة البيرة أن حروب تركيا للتعاقد في أواخر القرن التاسع عشر ومطلع القرن العشرين كانت قد أفقدت البيرة الكثير من الأيدي العاملة ، ثم جاءت الحرب العالمية الأولى لتزيد الأمور تعقيداً . ولكنها ما كادت تضع أوزارها ، حتى بادر العديد من أبناء البيرة إلى الهجرة إلى الولايات المتحدة ، مقتنين إثر تفرغ كرم من إخوانهم كان قد غامر واكتسب مالا ونجاحاً . وكان المغتربون في للهجر يكتفون عدداً من السنوات ( في معظم الأحيان من ثلاث إلى خمس سنوات ) ويعودون بعدها إلى المدينة وقد اكتسبوا أموالاً وثقافة ومعرفة ، ويساهمون في تطور المدينة وإثرائها اقتصادياً . وكان عدد الذين تغربوا في البداية قليلاً ، إلا أن هذا العدد مالم يلبث أن تزايد وتضاعف إلى أن أصبح عدداً كبيراً ، ولم يكتف الذين تغربوا بفريتهم بل دأبوا على تشجيع أبنائهم وأصدقائهم إلى الهجرة . وكثير من أبناء البيرة قصدوا للهجر بقصد التلم ، وهناك وجدوا المجال أمامهم متسعاً للعلم والعمل . وهاجر أبناء البيرة إلى البرازيل ، فنزويلا ، هندوراس المكسيك ، وبعضهم هاجر إلى الولايات المتحدة ، وإلى دول الخليج العربي والسعودية<sup>(١)</sup> .

### خصائص السكان :

أولاً : عدد السكان وديانتهم ونوعهم ( ذكور وإناث ) والأمم والمساكن :

يتبين لنا من إحصاء ١٩٢٢ م أن سكان مدينة رام الله بلغوا ٣١٠٤ نسمة منهم

(١) حماد ، مصدر سابق ، ص ٧٧

٢٩٦ من المسيحيين والباقي من المسلمين . أما من إحصاء ١٩٣١ م فقد تبين لنا أن عدد السكان قد زاد إلى ٤٢٨٦ نسمة موزعين كالتالي :

المجموع	إناث	ذكور	
٢٧٦٦	٢١٠٤	١٦٦٢	مسيحيون
٥١٩	٢٤٠	٢٧٩	مسلمون
١	١	—	يهود
٤٢٨٦	٢٣٥٤	١٩٤١	المجموع

كذلك بين لنا إحصاء ١٩٣١ م أنه كان هناك ١٠١٤ مسكناً في رام الله . وفي تعداد ١٩٥٢ م تبين أن عدد سكان رام الله بلغ ١٧١٤٥ نسمة منهم ٨٤٩٠ ذكوراً و ٨٦٥٥ إناثاً ، وفي تعداد ١٩٦١ م كان عدد سكان رام الله ١٤٧٥٩ منهم ٧٢١٠ ذكوراً و ٧٥٤٩ إناثاً ، ومن بين المجموع كان هناك ٦٤٩٩ مسلماً و ٨٢٦٠ مسيحياً ، وكان في المدينة ٢٨٥٦ أسرة يسكنون في ١٧٣١ مسكناً .

أما بالنسبة لمدينة البيرة فإن إحصاء ١٩٢٢ م بين أن عدد سكانها ١٤٩٧ م نسمة ، وفي إحصاء ١٩٣١ م بلغ عددهم ٢٢٩٢ نسمة موزعين كالتالي :

المجموع	إناث	ذكور	
٢٠٤٤	١٠٦٤	٩٨٠	مسلمون
٢٤٨	٩٢	١٥٦	مسيحيون
٢٢٩٢	١١٥٦	١١٣٦	المجموع

وفي تعداد ١٩٥٢ م بلغ عدد سكان البيرة ٩٠٨٠ نسمة منهم ٤٤٨٧ ذكوراً و ٤٥٩٣ إناثاً ، أما في تعداد عام ١٩٦١ م فقد بلغ عدد سكان البيرة ١٤٥٠٠ نسمة منهم ٧١٩٢ ذكوراً و ٧٣٠٨ إناثاً ، ومن المجموع الكلي لسكان المدينة ١٤٠٢٥ مسلمون والباقي مسيحيون . وكان في البيرة ٢٧٠٠ أسرة تقطن في ١٨٢٩ مسكناً .

إن الأرقام السابقة لسكان مدينتي رام الله والبيرة تدل دلالة واضحة على أن عدد السكان كان في تزايد ، إلا أن الزيادة الحقيقية حدثت في عام ١٩٤٨ م عندما وفدت إلى المدينة أعداد كبيرة من اللاجئين . ولقد أظهر تعداد ١٩٥٢ م مثل هذه الزيادة المفاجئة ، إلا أن جزءاً من اللاجئين ، انتقلوا إلى أماكن أخرى في الضفة الغربية أو الضفة الشرقية ، وبالتالي نقص عدد السكان لرام الله في تعداد ١٩٦١ م . ومن المؤشرات الهامة التي تبينها لنا الأرقام السابقة أن نسبة الإناث سواء في رام الله أو في البيرة هي أعلى من نسبة الذكور إلى الإناث ( ذكور لكل ١٠٠ أنثى ) في رام الله ٧٨,٧ في عام ١٩٣١ م ، و ٩٨ في عام ١٩٥٢ م بينما بلغت ٩٥,٥ في عام ١٩٦١ م ، ويفسر الانخفاض في عام ١٩٣١ م بشتداد الهجرة إلى الخارج في الفترة بين الحربين العالميتين . كما أن النسبة في عام ١٩٥٢ م و ١٩٦١ م هي لمجموع السكان في رام الله أي بما فيهم الذين وفدوا إثر أحداث عام ١٩٤٨ م ، وبالطبع كان هؤلاء شكلوا نسبة كبيرة من سكان المدينة ، وكانت الهجرة إلى الخارج عندهم مازالت أمراً لا يفكرون فيه . وكذلك يمكن القول عن سكان مدينة البيرة ، ويظهر أن نسبة النوع في البيرة كانت أعلى من مثيلتها في رام الله بشكل عام .

وللأسف لا توجد بيانات تفصيلية لسكان رام الله والبيرة في ظل الاحتلال ، غير أن إحدى الدراسات<sup>(١)</sup> أشارت إلى التركيب العمري والنوعي للسكان في عام ١٩٨٤ م وأوضحت تلك الدراسة أن نسبة الذكور في رام الله والبيرة تنخفض إلى ٩٥ ، ومعنى ذلك أن الهجرة مازالت تلعب دورها في ترجيح عدد الإناث على عدد الذكور .

### ثانياً : التركيب العمري للسكان :

أظهر تعداد ١٩٦١ بيانات تفصيلية عن التركيب العمري والنوعي لسكان رام الله والبيرة معاً ، ويتبين من خلاله أن المجتمع في رام الله والبيرة يتصف بأنه مجتمع فني ( شاب ) أي أن نسبة صغار السن تحت ١٥ سنة مرتفعة وقد بلغت ٤٣,٦ ٪ من مجموع

(١) حياصة ، راسم ، تقرير عن مشروع التنظيم الميكاني لمدينتي رام الله والبيرة ، ١٩٨٥ م ، القدس ، بتصرف .

السكان ، كما أن نسبة المسنين فوق ٦٥ سنة بلغت ٤,٨ ٪ من مجموع السكان . أما السكان القادرون على العمل ١٥ - ٦٤ سنة فتبلغ نسبتهم ٥١,٧ ٪ من مجموع السكان . وتمكس لنا هذه النسب أن نصف المجتمع تقريباً غير قادرين على العمل ( من المسنين والأطفال ) ويمرّ ذلك لارتفاع نسبة صغار السن نتيجة الخصوبة المرتفعة وهجرة الشباب للخارج طلباً للعمل ، كما تمكس لنا نسبة إعالة خام مرتفعة نسبياً إذا ما قورنت بمجتمعات أخرى خاصة الصناعة المتقدمة .

لقد بقيت صورة التركيب السكاني في رام الله والبهية في عام ١٩٨٤ تقريباً كما كانت عليه في عام ١٩٦١ ( انظر الجدول رقم ٢ ) . فمن حيث نسبة النوع بقيت بشكل عام منخفضة وبلغت ٩٥ ، وتصل النسبة إلى أدنى مستوى لها في الفئات ٢٠ - ٢٤ وحتى الفئة ٤٥ - ٤٩ ، وتعود لارتفاع في الفئتين ٥٠ - ٥٤ و ٥٥ - ٥٩ ، أما في الفئة ٦٠ - ٦٤ و ٦٥ فأكثر فتعود إلى الانخفاض مرة أخرى . وبالتأكيد فإن عامل الهجرة يلعب دوره هنا خاصة في الفئات الوسطى ، ولا غرابة في ذلك فإن رام الله والبهية قد بدأت حركة الهجرة منها منذ مطلع هذا القرن ولستمرت حتى الوقت الحاضر ، وقد عملت سلطات الاحتلال على تهجير السكان من الفئات الوسطى ، خاصة الذكور ، بوسائلها المختلفة .

أما بالنسبة للتركيب العمري فإننا نلاحظ أن هناك اختلافاً في التركيب العمري في عام ١٩٨٤ عن مثيله في عام ١٩٦١ ، وبالنسبة للفئات المريضة للسكان ( تحت ١٥ سنة ، ١٥ - ٦٤ سنة و ٦٥ سنة فأكثر ) فقد زادت نسبة السكان في فئات العمر الوسطى ١٥ - ٦٤ وهي الفئات القادرة على الإنتاج من ٥١,٧ ٪ في عام ١٩٦١ إلى ٥٦,٣ ٪ في عام ١٩٨٤ ، بينما انخفضت نسبة المسنين فوق ٦٥ سنة من ٤,٧ ٪ في عام ١٩٦١ إلى ١,٤ ٪ في عام ١٩٨٤ ، وهو انخفاض نسبي لأن نسبة متوسطي السن قد زادت ، وكذلك الحال فيما يتعلق بجيل نسبة صغار السن من ٤٣,٦ ٪ في عام ١٩٦١ إلى ٤٢,٣ ٪ في عام ١٩٨٤ . وربما تمرّ زيادة نسبة السكان في الفئات الوسطى إلى أن رام الله والبهية في ظل الاحتلال قد أصبحتا مركزاً للضفة الغربية ( من ناحية إدارية وتجارية ) ، كما كان للمؤسسات التعليمية دورها في جذب الطلبة إلى المدينة من المناطق والقرى المحيطة .

جدول ٢ - توزيع السكان في رام الله والبيرة حسب فئات الأعمار والنوع في عام ١٩٨٤ م

الفئات	النسبة المئوية	عدد السكان	ذكور	إناث	نسبة الذكور لكل ١٠٠ أنثى
٤-٠٠	١٤,٩	٦٧٨٨	٣٥٤٠	٣٢٤٨	١٠٩
٩-٥	١٤,٢	٦٤٦٧	٣٢٤٢	٣١٢٤	١٠٧
١٤-١٠	١٣,٢	٥٩٨٨	٣٠٨١	٢٩٠٧	١٠٦
١٩-١٥	١٢,١	٥٥٠٧	٢٧٨١	٢٧٢٦	١٠٢
٢٤-٢٠	١٠,١	٤٥٧٦	١٩٦١	٢٦١٥	٧٥
٢٩-٢٥	٨,٩	٤٠٥٤	١٨٠٢	٢٢٥٢	٨٠
٣٤-٣٠	٦,٤	٣٩٢٣	١٣٢٦	١٥٩٧	٨٣
٣٩-٣٥	٤,٧	٢١٣٢	٩٨٠	١١٥٢	٨٥
٤٤-٤٠	٣,٩	١٧٨٤	٨٣٥	٩٤٩	٨٨
٤٩-٤٥	٣,١	١٤٠٨	٦٥٥	٧٥٣	٨٧
٥٤-٥٠	٢,٩	١٣٤٤	٦٥١	٦٩٣	٩٤
٥٩-٥٥	٢,٤	١٠٧١	٥١٩	٥٥٢	٩٤
٦٤-٦٠	١,٨	٨١٨	٣٦٤	٤٥٤	٨٠
+٦٥	١,٤	٦٥٩	٢٩٥	٣٦٤	٨١
المجموع	٢١٠٠	٤٥٥٠٠	٢٢١٣٢	٢٣٣٦٧	٩٥

المصدر: راسم خماسة ، تقرير عن مشروع التنظيم الميكاني لمدينتي رام الله والبيرة ل القدس .  
١٩٨٥ م ( بتصرف ) .

### ثالثاً : الحالة الزوجية للسكان :

إن ٣٩,٧ ٪ من مجموع السكان في رام الله والبيرة هم من العازبين و ٥٢,٧ ٪ هم متزوجون ، و ٧,٢ ٪ أرامل و ٠,٤ ٪ مطلقين . وتزيد نسبة العازبين من الذكور على



أماهم من الإناث ( ٤٥,٢ ٪ و ٣٤,٨ ٪ على التوالي ) بينما تكاد نسبة للزوجين تكون متقاربة بين النوعين . وتختلف هذه النسب تبعاً لاختلاف فئات الأعمار فنسبة المازيين بين الذكور أعلى في الفئات ١٥ - ١٩ و ٢٠ - ٢٤ و ٢٥ - ٢٩ وتكاد تتقارب عند الفئات ٢٠ - ٢٤ و ٢٥ - ٢٩ ثم تعود لكي تنخفض النسبة عند الذكور عن مثلتها عند الإناث . أما عن نسبة للزوجين في الفئات العمرية المختلفة فهي أقل لدى الذكور في الفئات ١٥ - ١٩ و ٢٠ - ٢٤ و ٢٥ - ٢٩ من مثلتها لدى الإناث . والواقع أن لعامل الهجرة دوراً كبيراً في اختلاف هذه النسب ، كما أن العامل الاجتماعي يلعب دوره خاصة بالنسبة للزواج المكبر للإناث . وفي بعض الأحيان يحدث أن يميل السكان الذكور إلى الزواج من الإناث الأصغر سناً منهم ، خاصة أولئك المهاجرين الذين يعودون بعد فترة من اغترابهم ، لذلك نلاحظ أن نسبة الزواج في الفئة ٢٠ - ٢٤ والفئات التي تليها تزيد لدى الذكور أكثر من الإناث .

#### رابعاً : التركيب الاقتصادي للسكان :

بلغ عدد السكان العاملين في رام الله والبيرة ٦١٢٢ نسمة في عام ١٩٦١ ( من بين هؤلاء ١٩٤ أعمارهم بين ٥ - ١٤ سنة و ١١٢ أعمارهم فوق ٦٥ سنة ) ، بينما بلغ عدد السكان في فئات العمر ١٥ - ٦٤ سنة ١٥١٥١ نسمة وهذه الأرقام تبين لنا ما يلي :

١ - نسبة إعالة حقيقية مرتفعة جداً حيث تصل إلى ١ : ٥ أي أن كل فرد من العاملين في رام الله والبيرة عليه أن يتحمل عبء إعالة أربعة أشخاص آخرين بالإضافة إلى نفسه .

٢ - إن معدل المشاركة الاقتصادية بين السكان القادرين على العمل منخفض خاصة لدى الإناث ، فنلاحظ أن من بين السكان القادرين على العمل ٢٥ ٪ فقط يعملون ، وتبلغ هذه النسبة ٤٦,٢ ٪ و ٥ ٪ فقط للإناث . وتبلغ أعلى نسبة للعاملين الذكور في الفئات العمرية ٢٥ - ٤٩ ، وأعلى نسبة للمائلات الإناث في الفئات العمرية ٢٠ - ٢٩ .

٣ - إن للهجرة تأثير واضح على تخفيض عدد العاملين ومعدل المشاركة

الاقتصادية ، وكذلك للتعليم دوره في التأثير على ذلك المعدل ، كما أن معدل المشاركة الاقتصادية للمرأة منخفض جداً .

أما بالنسبة لقطاعات النشاط الاقتصادي لسكان رام الله والبهرة فنلاحظ أن قطاع الخدمات يغطي بأعلى نسبة ( ٣١,٨ % ) من الأنشطة الاقتصادية للسكان ، يليه قطاع البناء ١٨,٨ % ، ثم الصناعة التحويلية ١٦,٩ % ، ثم التجارة ١٢,٨ % . ونلاحظ أن معظم الإناث أي حوالي ٧٣,٨ % يعمل في قطاع الخدمات ، بينما يعمل من الذكور في هذا القطاع ٢٧ % .

#### خامساً : الحالة التعليمية للسكان :

يتبين لنا من إحصاءات ١٩٦١ أن حوالي ٥٢ % من السكان في رام الله والبهرة فوق ١٥ سنة في عام ١٩٦١ كانوا يقرأون ويكتبون و ٤٨ % هم أميون ، وكانت نسبة الأمية للسكان فوق ١٥ سنة مرتفعة بين الإناث عن مثيلتها للذكور حيث بلغت للإناث حوالي ٦٠ % بينما للذكور ٣٥ % . وتزيد نسبة الأمية للذكور والإناث على حد سواء مع التقدم في العمر وتبلغ أثنائها في فئة العمر ١٥ - ١٩ ثم ترتفع تدريجياً في الفئات العمرية التالية . كذلك يتبين لنا أن معدلات التحاق الطلبة بالتعليم من العمر ٦ سنوات وحتى ٢٤ سنة أن ٥٢ % من مجموع السكان في العمر ٦ - ٢٤ سنة هم ملتحقون بالتعليم وتبلغ النسبة ٥٧,٦ % للذكور و ٤٦,١ % للإناث . ونلاحظ أن النسبة منخفضة في العمر ٥ سنوات ( التلاميذ ليسوا في سن الدراسة ) وكذلك عند العمر ٦ سنوات حيث تبلغ النسبة ٤٥,٨ % لمجموع السكان من هذا العمر . والسبب في ذلك هو التبليغ عن العمر ، حيث أن بعض الأطفال كانوا قد بلغوا السادسة وقت إجراء التعداد في عام ١٩٦١ ، وأن الأمهات اللواتي بلغن عن أعمار أطفالهن قد أعطين العمر لأقرب سنة . وتصل النسبة إلى ٩٠ % في الأعمار ٧ سنوات وحتى ١١ سنة وهي من المرحلة الابتدائية . بينما تتراجع النسبة بعد سن الثانية عشرة ، حيث يحدث التسرب من المدارس خاصة بين الإناث . وكذلك الحال بالنسبة للذكور الذين يلتحقون بالعمل : أما في العمر ١٩ - ٢٤ سنة فنسبة الالتحاق منخفضة جداً حيث أن كثيراً من الطلاب يلتحقون بالعمل بعد تخرجهم من المدارس .

## الفصل الثالث

### تطور الوضع التعليمي والصحي والاقتصادي والاجتماعي

#### تطور التعليم في البيرة :

في النصف الثاني من القرن التاسع عشر أدرك أهل البيرة أهمية التعليم ( ولعل ذلك الإدراك وتلك الأهمية قد ظهرا نتيجة وإزع ديني ) . فأنشأوا كتاباً صغيراً ، يعلم أبناء القرية القراءة والكتابة والقرآن الكريم وأصول الدين ، وكان يقوم على هذا الكتاب معلم من الشيوخ ، ذو إلمام بسيط بالقراءة ، يلقب بالشيخ بسبب العمة التي يلبسها على رأسه . أما مكان التعليم فقد كان الجامع ، ثم انتقل إلى بناء قديم جنوب دائرة البلدية الحالية . كان البناء ضيقاً منخفض السقف ، ولم يزد ارتفاع باباه على المتر ، وكان المتعلمون يجلسون على الأرض على حصير وبأيديهم ألواح خشبية يطلونها بتربة خضراء ويكتبون عليها بسمار أو بخشبة مدينة الرأس . ولم تلبث الحكومة العثمانية أن أدركت رغبة الأهالي في العلم وإقبالهم عليه فابنتت لهم في عام ١٩١٣ مدرسة واسعة تتكون من أربع غرف صحن وإيوان فسيح . ولا تزال هذه الغرف قائمة تشكل جزءاً مهماً من البناء الذي كانت تشغله للدرسة الماشمية الثانوية حتى عام ١٩٨٤ م ، وقبل انتقالها للبنى الجديد الذي أقامه مفقريو البيرة بأموالهم وتبرعاتهم . وكانت تلك المدرسة تعلم التلاميذ بالإضافة إلى اللغة حفظ القرآن الكريم . ولكن بمرور الوقت كانت هذه المدرسة تزداد تقدماً واتساعاً ، إلى أن أصبحت مدرسة ثانوية في عهد الانتداب ، يؤمها الطلاب للنفوقون من سائر القرى المحيطة . وعند قيام الوحدة بين ضفتي الأردن مضت تتسع وتتقدم ، كما زاد عدد المعلمين والطلبة فيها إلى

أن أصبحت تضم أكثر من ألف طالب . ثم أقيمت مدارس ابتدائية وإعدادية بحيث بقيت للمدرسة الهاشمية الثانوية للتعليم الثانوي العلمي فقط<sup>(١)</sup> .

ومن جهة أخرى قامت جمعية الأصدقاء الأمريكية ( مركزها ريتشموند بالولايات المتحدة الأمريكية ) بتأسيس مدرسة الفرندز للذكور في عام ١٩١٢ ، وياشرت التعليم في أكتوبر ١٩١٩ . وأصبحت هذه المدرسة نجاحاً منقطع النظير في عهد الانتداب ، عندما كان التعليم الثانوي مقصوراً على فئة المتفوقين من الطلاب . وكان يؤمها الطلاب من أنحاء فلسطين وشرقي الأردن ، ولقد بقيت قبلة أنظار الطلبة يؤمونها من حيفا ، يافا ، الناصرة ، غزة ، الكرك ومادبا مدة طويلة من الزمن . ولم ينقطع هذا التدفق من الطلاب إليها إلا بعد أن أصبح التعليم الابتدائي والثانوي مجانياً في المدارس بعد عام ١٩٥٠ . وفي عام ١٩٦٥ كانت هذه المدرسة تضم ٢٠٠ طالباً منهم ٨٠ طالباً في القسم الداخلي للمدرسة ، وكان عدد المعلمين فيها في تلك السنة ١٧ معلماً .

وفي نهاية الخمسينات تم تأسيس مدرسة البيرة الثانوية حيث بدأت ابتدائية وإعدادية فثانوية كاملة ، وهي مبنية على طراز علمي حديث ومزودة بالملاعب والساحات ، كذلك أنشئت في البيرة في منتصف الخمسينات مدرسة للمكفوفين هي المدرسة العلائية للمكفوفين والمكفوفات . كذلك توجد في البيرة في الوقت الحاضر العديد من المدارس الابتدائية والإعدادية والثانوية للبنات ، بعضها مدارس حكومية والأخرى تابعة لوكالة الغوث الدولية للاجئين . وفي عام ١٩٦٦ / ١٩٦٧ كانت البيرة تضم للمدارس التالية<sup>(٢)</sup> :

### أولاً : المدارس الحكومية :

( بنين ) الهاشمية الثانوية ، البيرة الجديدة إعدادية ، عبادة بن الصامت ابتدائية ، وكان عدد طلبتها ١٢٩٤ طالباً يعلمهم ٤٠ معلماً .

(١) حداد ، مصدر سابق ، ص ٢٥ .

(٢) اللبناغ ، مصدر سابق ، ص ٢٦١ - ٢٦٢ .

( بنات ) المدرسة الثانوية ، مدرسة البيرة الإعدادية والابتدائية ، وبلغ عدد طلبتها ١١٧٣ طالبة تعلمن ٣٦ معلمة .

ثانياً : مدارس وكالة الغوث :

( البنين ) ١ - ابتدائية إعدادية . ٢ - ابتدائية ومجموع طلبتها ١١٧٣ طالباً يعلمهم ٣٠ معلماً .

( البنات ) ثلاث مدارس : ابتدائية وإعدادية ومجموع طالباتها ٩٧٤ طالبة تعلمن ٣٣ معلمة .

ثالثاً : المدارس الخاصة :

وعندها ثلاث غتخلطة وعدد طلابها ( ٢٢٥ ) وطالباتها ( ٢٥٤ ) .

تطور التعليم في رام الله :

إذا كان الجامع هو المكان الذي يتلقى فيه أبناء البيرة التعليم على يد الشيخ ، فإن الأديرة كانت للمكان الذي بدأ يتلقى فيه أبناء رام الله التعليم على يد الكاهن . ففي عام ١٨٢٨ زار السائح Robinson قرية رام الله الأرثوذكسية ( آنذاك ) ، وطلب من كاهنها دليلاً لمرافقه ، فقدم له الكاهن دليلاً ظهر فيها بعد أنه معلم المدرسة في البلدة ، ويقول Robinson أن عدد طلاب المدرسة في ذلك الوقت كان خمسة أو ستة طلاب ، وكان المعلم يتقاضى عن الطالب طيلة مدة التعليم خمسين غرشاً ، بالإضافة إلى عشر بارات يدفعها الطالب كل يوم سبت وثلاثة قروش عند إنهاء كل سبعة دروس في الزامير ، وكان حفظ للزامير جزءاً مهماً من للنهاج .

ولم تكن الحكومة التركية تهتم بأمر التعليم للأهالي فلم تفتح لهم المدارس في رام الله ، وكانت الأديرة هي التي تقوم بأمر التعليم بين المسيحيين ، وفي رام الله الأرثوذكسية كانت للمدرسة الوحيدة هي لدير الروم الأرثوذكس . وظلت الحال كذلك حتى منتصف القرن التاسع عشر ، ففي عام ١٨٤٦ جاء فلسطين مبشر ألماني ينقي إلى البروتستنت اسمه ( صموئيل غويت ) ، وقد أسس هذا للبرشر خمس مدارس

للذكور في فلسطين واحدة منها في رام الله . وكانت هذه ثاني مدرسة في رام الله وهي تبشيرية بينا المدرسة الأولى الأرثوذكسية مدرسة وطنية<sup>(١)</sup> . وظلت مدرسة غويت مفتوحة حتى قبل الحرب العالمية الأولى . وفي عام ١٨٥٧ قدم اللاتين إلى رام الله وافتتحوا لهم مدرسة للذكور فيها . وفي عام ١٨٩٥ جاء الروم الكاثوليك إلى رام الله وافتتحوا مدرسة للذكور ولكنها لم تدمر طويلاً .

إن المدارس سابقة الذكر كانت مدارس طائفية تبشيرية ، وليس غريباً أن يكون التعليم الديني بأشكاله المختلفة قد طغى على التعليم ، أي أن كل طائفة كانت تعلم التعامل والترانيم الدينية الخاصة بها . وكانت جميع المدارس تعلم اللغة العربية بالإضافة إلى اليونانية والفرنسية والإنجليزية ، وكذلك بعض الحساب والجغرافيا والتاريخ .



(١) أبو ريتا ، مصدر سابق . ص ١٥ .

أما عن مدارس الإناث فأول مدرسة لمن أسستها جامعة الفرندز في عام ١٨٦٩ حيث كانت أول مدرسة من نوعها في رام الله ومن الأوليات في فلسطين ، وكان افتتاح هذه المدرسة حافزاً للروم الأرثوذكس لإنشاء مدرسة للبنات ، وحذا حذوهم اللاتين ، حيث طلب البطريرك اللاتيني في عام ١٨٧٣ من أخوات رهبنة القديس يوسف أن يفتحن لمن فرعاً في رام الله ، وفعلاً جئن إلى البلدة وافتتحن مدرسة في نفس السنة ، وكانت هذه المدرسة تعلم العربية ، الفرنسية ، والإنجليزية ، كما كانت تقوم بتعليم الحياطة وفن الرسم وغيرها .

وفي بداية القرن العشرين وبالتحديد في عام ١٩٠١ افتتحت الفرندز مدرسة للبنين في رام الله ، ثم انتقلت إلى البيرة في عام ١٩١٣ . وبعد انتهاء الحرب العالمية الثانية بدأت النهضة التعليمية الحقيقية في رام الله ، وظهر اهتمام أبناؤها بالتعليم واضحاً ، فقامت بعض سيدات رام الله بافتتاح مدارس خاصة في بيوتهن ، وقامت جمعية شبان رام الله في نيويورك بتأسيس المدرسة الوطنية بفرعها للذكور والإناث ، وفي عام ١٩٢٧ التحقت المدرسة الوطنية بإدارة المعارف في فلسطين .

وفي رام الله اليوم ثلاث مدارس حكومية للذكور ومدرستان للإناث ، كذلك افتتحت بعد ١٩٥٠ بعض المعاهد مثل معهد المعلمات الحكومي وملحق بالمعهد مدرسة للتطبيقات والتجارب التربوية ( والتعلم فيها مختلط ) .

ولوكالة الفتوث أربع مدارس للذكور ومدرستان للإناث في رام الله ، كذلك يتبع لوكالة الفتوث مركز تدريب المعلمين ومركز تدريب الفتيات في الطيرة . وكذلك توجد في رام الله سبعة مدارس خاصة مختلطة وثلاث مدارس خاصة للإناث وواحدة للذكور .

وفار لرعاية الأحداث أسست عام ١٩٥٣ لاحتواء الأيتام والمشردين .

وكان هناك مشروع لنقل كلية بيرزيت إلى رام الله لإنشاء جامعة في رام الله ، إلا أن كلية بيرزيت نفسها تحولت إلى جامعة فأصبح من الصعب إنشاء جامعة أخرى في رام الله . وفي عام ١٩٦٦ / ١٩٦٧ ضمت رام الله المدارس التالية<sup>(١)</sup> :

(١) الداع ، مصدر سابق ، ص ٢٤٩ ، ٢٥٠

## أولاً : مدارس الحكومة :

البنين ثلاثة مدارس فيها ١٥٠ طالباً يعلمهم ٣٤ معلماً .

البنات مدرستان فيها ٧٤٨ طالباً تعلمهن ٢٥ معلمة .

## ثانياً : وكالة الفتوح :

البنين مدرستان فيها ٥١٣ طالباً يعلمهم ١٧ معلماً .

البنات مدرسة واحدة فيها ٣٣٥ طالبة يعلمهن ١٠ معلمات .

## ثالثاً : المدارس الخاصة :

عدد ست مدارس ، فيها ٨٨٥ طالباً و ٨٦٨ طالبة .

## تطور عدد الطلبة في رام الله والبيرة :

بلغ عدد الطلبة في رام الله والبيرة في العام الدراسي ١٩٤٢ / ١٩٤٣ نحو ٢١٥٢ طالباً وطالبة منهم ١٢٤ طالبة و ١٢٢٨ طالباً<sup>(١)</sup> . بينما بلغ هذا العدد ٧٠٩٨ طالباً وطالبة في عام ١٩٦١ منهم ٣٩٩٢ طالباً و ٣١٠٦ طالبة ، أي ما يعادل ٢٤,٣ % من مجموع السكان في ذلك العام . وقد ارتفع عدد الطلبة إلى ١٣٤٢٨ طالباً وطالبة في العام الدراسي ١٩٨٥ / ١٩٨٦ أو ما يعادل ٣٨,١ % من مجموع السكان في تلك السنة في رام الله والبيرة<sup>(٢)</sup> . وتضم المدارس الحكومية ١٩٨٥ / ١٩٨٦ ( ٤٧٥٥ طالباً وطالبة ، بينما تضم للندارس الخاصة ٣٦١٩ طالباً وطالبة ، أما مدارس الوكالة فتضم ٣٠٣٤ طالباً وطالبة . وفي للمعاهد العليا بلغ عدد الطلبة في داخل للدينة فقط للذلك العام ١٤٠٥ طالباً وطالبة ، كما أن عدد الأطفال في مدارس رياض الأطفال ذلك العام بلغ ٦١٥ طفلاً ، و جدول (٢) يوضح تفصيلات ذلك .

(١) اللدباغ ، مصدر سابق ، ص ٢٤٨

(٢) سجلات مكتب التربية والتعليم ، لواء رام الله ، غير منشورة ، العام للدراسي ١٩٨٦/٨٥



جدول - ٣ - المدارس والمعاهد التعليمية في مدينة رام الله والبيوت وأعداد الطلاب فيها للعام الدراسي ١٩٨٦/٨٥

عدد الطلاب	اسم كلية البحث وقلية جامعة	عدد الطلاب	اسم الروضة	عدد الطلاب	اسم الروضة / الوكلاء	عدد الطلاب	اسم الجامعة	المجموع
٢٢٨	كلية رام الله للبيئات / حكومية	١١٠ ١٠٦ ٣٠	جمعية إنشائ السرع جنة الأطفال دنيا الأطفال	٢٤٤ ٩٢٦ ١٠٨٨	ذكرى الأميري (١) ذكرى الأميري (٢) بنات الأميري	٤١٢ ٣٧٨ ١٢٦	بنات البيرة الابتدائية بنات البيرة الثانوية بنات الأزور الإعدادية بنات الأزور الإعدادية التطهيرات النموذجية الابتدائية مكسور البيرة الجديدة الإعدادية	٤٧٥٥
٦٥٢	البيئات / وكلاء	١٨٠ ١٩	المجسبة الخيرية الإسلامية جمعية رعاية الطفل رام الله	٣٢٤ ٣٣٠	بنات رام الله الإعدادية ذكرى رام الله الإعدادية	٤٠٢ ٤٧٨	الفرندز الثانوية للذكور الفرندز الثانوية للبنات	١٨١
١٨٢	كلية الفرندز	١٥٠	روضة الجبل / البيرة		مسعدة البشار للفرندز الكاكوليك الأزمنة الثانوية الروم الأوثو كس الإجلمية الأستقية الثانوية الشرعية	٤٢٢ ١٢٠ ٢١٩ ٣٣٢ ٤٢	ذكرى العاشية الثانوية ذكرى رام الله الثانوية بنات عزيز جاهين الثانوية بنات رام الله الثانوية ذكرى رام الله الابتدائية ذكرى رام الله الإعدادية	٥١٩
١٤٠٥		٦١٥		٣٠٢٤		٣٦١٩		المجموع

المصدر : بيانات غير منشورة ، سجلات مكتب تربية لواء رام الله / حكومة وكالة والمعاد ، ١٩٨٥ / ١٩٨٦ .

## تطور التعليم والمدارس في قضاء رام الله :

عرف قضاء رام الله المدارس بمعناها المعروف اليوم في القرن الماضي ، فقد تأسست مدارس لأولاد الروم الأرثوذكس واللاتين في عين عريك ورام الله وجفنة والطيبة وعابود في عامي ١١٩٠ هـ و ١٢٧٥ هـ . وفي عام ١٢٩٢ هـ أقام البروتستانت لهم مدارس في جفنة والطيبة ورام الله وعابود .

وفي العهد البريطاني كان في قضاء رام الله في عام ( ١٩٣٠ / ١٩٣١ ) للدرسي (١٧) مدرسة للبنين في كل من : رام الله والبيرة وعابود وطمهه وبيتين وبيتونيا وبيروت زيت ودير ديوان ودير غسانه وعين يبرود وكفر مالك ومزارع النوباني والمزرعة القبلية والمزرعة الشرقية وصفاً وسلواد وسنجل ومدرسة بنات واحدة في رام الله .

وفي عام ( ١٩٣٦ / ١٩٣٧ ) للدرسي بلغ عددها (٢١) مدرسة للبنين وثلاث مدارس للبنات في كل من رام الله ودير ديوان .

وفي عام ( ١٩٤٢ / ١٩٤٣ ) للدرسي كان قضاء رام الله يضم خمس مدارس للبنات ( رام الله مدرستان ، البيرة ، بيتونيا ، دير ديوان ) وعشرين مدرسة للبنين ، وكانت مدرسة الطيبة في العام الدراسي المذكور مغلقة . وأما في إحصاء العام الدراسي ( ١٩٦٦ / ١٩٦٧ ) فكان :

### أولاً :

عدد الطلاب ١٨٥٤١

عدد الطالبات ١٣٦١٧

المجموع ٣١٢٣٨

### ثانياً :

نسبة الطلبة للتوعية إلى سكان اللواء ٢٢,٢

نسبة الطلاب للتوعية إلى سكان اللواء ١٢,٨

نسبة الطالبات للتوعية إلى سكان اللواء ٩,٥

### ثالثاً : أ -

عدد مدارس البنين	٧٩
عدد مدارس البنات	٧٠
عدد للمدارس المختلطة	١٦
المجموع	١٦٥

ب -	عدد رياض الأطفال	٢
	عدد المدارس الابتدائية ذكور	٤١
	عدد المدارس الابتدائية إناث	٤٨
	عدد المدارس الابتدائية المختلطة	٧
	مجموع للمدارس الابتدائية	٩٦
ج -	عدد المدارس الإعدادية ذكور	٢٦
	عدد المدارس الإعدادية إناث	١٥
	عدد المدارس الإعدادية المختلطة	٥
	مجموع المدارس الإعدادية	٤٦
د -	عدد المدارس الثانوية ذكور	١٠
	عدد المدارس الثانوية إناث	٤
	عدد المدارس الثانوية مختلطة	٢
	مجموع للمدارس الثانوية	١٦
هـ -	معاهد معلمين	١
	معاهد معلمات	١
	مجموع معاهد المعلمين والمعلمات	٢

- و- للمعاهد الصناعية للذكور ١
- ز- معاهد ذوي الإعاقات ١

### رابعاً :

عدد طلاب المدن	٦٥٤٢	يعلمهم	٢٢٢	معلماً
عدد طلاب القرى	١١٩٩٩	يعلمهم	٩٣٦	معلماً
عدد طالبات المدن	٥٢٣٦	يعلمهن	٢٤٥	معلمة
عدد طالبات القرى	٧٤٦١	يعلمهن	٢٤٢	معلمة
<hr/>		<hr/>		
مجموع الطلاب والمعلمين (ذكوراً		٣١٢٣٨		وإناثاً)
		١١٠٥		

وقد بلغ عدد مدارس القرى ( ١٣١ ) مدرسة ، منها ( ٦٢ ) مدرسة للبنين و ( ٥٧ ) مدرسة للبنات ، و ( ١١ ) مدرسة مختلطة<sup>(١)</sup> .

وأما إحصاء العام الدراسي ١٩٨٦ / ٨٥ فقد تم توضيحه في جدول ( ٤ )<sup>(٢)</sup> والذي جاء على النحو التالي :

١ - بلغ المجموع الكلي لأعداد الطلاب والطالبات في جميع مراحل التعليم ( ٤٥٠٣٦ ) موزعين على رياض الأطفال ( ٢٦٠٠ ) ، المرحلة الابتدائية ( ٢٤٤٢٠ ) ، المرحلة الإعدادية ( ٨٠١٨ ) ، للرحلة الثانوية ( ٤٦١٠ ) ، مدارس وكالة الفتوح ( ٢٠٣٤ ) ، كليات المجتمع ( حكومية ووكالة ) ( ٢١٧٢ ) ، وكلية التمريض العربية ( ١٨٢ ) .

٢ - ليس هناك إحصاء يحدد أعداد الطلاب الجامعيين من اللواء سواء في جامعات الضفة أو خارجها .

(١) المصدر : الديباغ ، جزء ( ٨ ) ، قسم ( ٢ ) ، ص ٣٣٦ - ٣٣٢

(٢) بيانات غير منشورة ، سجلات مكتب تربية لواء رام الله ومعاهد المعلمين والطلقات ، ١٩٨٦ / ٨٥ ، والمجدول من إعداد الباحث .



الجامعات	المرحلة الإعدادية والثانوية	كلية التدريس (١٨٧)	رياض الأطفال ١٩٠٠				كليات المجتمع (١٩٧٢ طائلاً وطالبة)	
			مجموع	(١)	(٢)	(٣)	معلمات حكومية	
غير معروف	(٢٠٢٤)	(١٨٧)	١٣٣٧	٩٨٠	٤٥٥	٧٧٢		٣٢٨
			١٣٣٣	١٦٤	٤٩٧	٦٧٢	معلمات وكالة	٦٥٣
			٢١٦٩	٢٠٨	٨٢٢	١٠٣٦	معلمون وكالة	٧٨١
			٤٣٦	٣٦	١٣٠	٢٦٥	معلمون ومعلمات خاصة	٥٠٠

المصدر : بيانات غير منشورة ، سجلات مكتب تربية لواء رام الله ومعاهد للمعلمين والمعلمات ،  
١٩٨٦ / ٨٥

وأما جدول ( ٥ )<sup>(١)</sup> فقد شمل على ما يلي :

١ - بلغ عدد المعلمين والمعلمات في المدارس الحكومية والأهلية ( ١٥٨١ ) ولم تتوفر إحصاءات من عدد المعلمين والمعلمات لمدارس ومعاهد الوكالة والحكومة .

٢ - بلغت غرف التدريس والغرف التي تستعمل في غير التدريس ( مكاتب ، مختبرات ، مستودعات ) ( ١٩١٦ ) . ولم تتوفر إحصاءات المدارس والمعاهد الأخرى .  
وأما عدد المدارس الحكومية فتم توضيحها على الخارطة<sup>(٢)</sup> وقد شملت على ما يلي :

جدول - ٥ - أعداد المعلمين والمعلمات والأذنة والغرف في مدارس لواء رام الله للعام الدراسي ١٩٨٦ / ٨٥

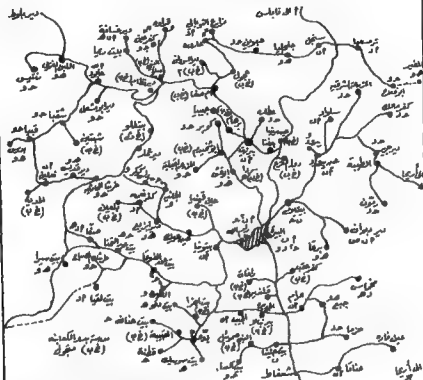
المدراس	أعداد المعلمين	أعداد المعلمات	المجموع	غرف التدريس	غرف طاق استعمالات أخرى	المجموع
حكومية	٧١١	٥١٢	١٢٢٣	١٠٦٨	٤٣٣	١٥٠١
أهلية	١٠٦	٢٥٢	٣٥٨	٣٩٨	١١٧	٤٦٥
المجموع	٨١٧	٧٦٤	١٥٨١	١٣٦٦	٥٥٠	١٩١٦

المصدر : بيانات غير منشورة ، سجلات مكتب تربية لواء رام الله ، ١٩٨٦ / ٨٥

(١) نفس المصدر السابق .

(٢) مكتب تربية لواء رام الله ، قسم الوسائل التعليمية ، ١٩٨٥ / ٨٤

# المدارس الحكومية في لواء رام الله لعام ٨٥/٨٤



١	مدرسة ثانوية للبنات	١٠	مدرسة ثانوية للبنات
٢	مدرسة ثانوية للبنات	١١	مدرسة ثانوية للبنات
٣	مدرسة ثانوية للبنات	١٢	مدرسة ثانوية للبنات
٤	مدرسة ثانوية للبنات	١٣	مدرسة ثانوية للبنات
٥	مدرسة ثانوية للبنات	١٤	مدرسة ثانوية للبنات
٦	مدرسة ثانوية للبنات	١٥	مدرسة ثانوية للبنات
٧	مدرسة ثانوية للبنات	١٦	مدرسة ثانوية للبنات
٨	مدرسة ثانوية للبنات	١٧	مدرسة ثانوية للبنات
٩	مدرسة ثانوية للبنات	١٨	مدرسة ثانوية للبنات

قسم الوسائل التعليمية

- ١ - أعداد المدارس الثانوية ( ذكوراً وإناثاً ) ( ٣٧ )
- ٢ - أعداد المدارس الإعدادية ( ذكوراً وإناثاً ) ( ٤٤ )
- ٣ - أعداد المدارس الابتدائية ( ذكوراً وإناثاً ) ( ٦٦ )
- ٤ - مدرسة صناعة دير ديوان ( ذكور ) ( ١ )
- ٥ - للمدرسة النموذجية / معهد معلمات ( إناث ) ( ١ )

وقد بلغت في مجموعها ( ١٤٩ ) مدرسة ، أما مدارس الوكالة والأهلية فلم تدخل بعد في هذا الإحصاء ، إلا أن الجدول ( ٣ ) يوضح أعدادها فقط في المدينتين وبدون اللواء . وتجدر الإشارة إلى أنه يتم الإشراف على هذه المدارس من قبل مكتب التربية والتعليم الذي يبلغ عدد موظفيه ( ٢٤ ) موظفاً فقط .

#### المؤسسات الصحية والحالة الصحية للسكان :

كانت رام الله والبيرة تعيش حياة بدائية في القرون الثلاثة السابقة للقرن الحالي ، وهي لا تختلف كثيراً عن البلاد في الشرق . فعالة السكان الصحية كانت سيئة حيث كانت تنتشر الأمراض الكثيرة ولم يتوفر الأطباء والمستشفيات أو المستوصفات ، بل لم تكن معروفة آنذاك ، وكان السكان يعتمدون على الوصفات العلاجية للتوارث والمعتدة على الخبرة مثل الكي والتدليك والتجبير . ورغم أن القدس كان يتوفر فيها عدد قليل من الأطباء وبعض للمستشفيات لبعض الإرساليات الأجنبية ، إلا أنها كانت تبعد عن رام الله أكثر من ساعتين مشياً على الأقدام ، ولم يكن من السهل على المريض أن يقطعها ، علاوة على أن حالة السكان المادية لم تكن تسمح بتغطية نفقات العلاج .

وبقيت الحال كذلك إلى أن جاءت إلى رام الله راهبات ماريوسف عام ١٨٧٣ وافتتحن مستوصفاً يعالجن فيه الحالات المرضية البسيطة ، وقد قن ولا يزلن بخدمات جليلة للسكان في هذا المجال . وأول طبيب عرفته رام الله جاءت به جماعة الفرنندز في عام ١٨٨٣ ، حيث التحق طبيب ألماني للعمل مع هذه الجماعة ، وكان يتكلم العربية حيث قضى معظم حياته في عكا مع جالية ألمانية . وقد افتتح هذا الطبيب



عيادة في رام الله ، وأخذ يعالج أهالي البيرة والقرى المجاورة مجاناً حتى عام ١٨٨٩ ، حيث رحل عائداً إلى بلاده . وبعد ذلك بقيت رام الله بدون طبيب وبدأت الأمراض تنتشر ، خاصة للملاريا ورمذ العميون فقررت جماعة الفرندز فتح عيادة وإحضار طبيب ليقوم بمعالجة السكان ، فاستحضروا في عام ١٨٩٠ طبيباً من لبنان اسمه الدكتور فيليب معلوف ، وقد خدم الدكتور معلوف أهالي رام الله وقراها كثيراً ، وكان العلاج والدواء مجاناً في تلك العيادة .

وفي عام ١٨٩٦ م فتح الفرندز مستشفى يتسع لسبعة أسرة ، ولكن لم يتمكن الفرندز من مواصلة عملهم في ميدان الطب والعلاج لظروفهم المالية واستقالة الدكتور معلوف ، فأغلقوا المستشفى وركزوا اهتمامهم في ميدان التربية والتعليم . وما لاشك فيه أن سكان رام الله كانوا أحسن حالاً صحياً من سكان القرى المجاورة ، غير أن الأعمال الطبية التي قامت بها جماعة الفرندز في رام الله نبهت الأهالي إلى زيادة الاعتناء بالصحة العامة والابتعاد عما يسبب الأمراض .

وفي عام ١٩٠٢ م ظهر وباء الكوليرا في مصر وانتقل إلى فلسطين وظهر في الخليل ويافا ، وكلفت الحكومة العثمانية الدكتور معلوف لمعالجة الكوليرا في باب الواد ، وبعد أن خفّ الوباء عاد الدكتور معلوف إلى رام الله ، وعمل في البلدية في تطعيم السكان ضد الكوليرا وضد الجدري ( الأمراض الوبائية ) . وبعد وفاة الدكتور معلوف استقدمت البلدية الدكتور ناصيف قموار من الناصرة وعمل لمدة سنة وأكثر .

وفي أوائل هذا القرن افتتحت الإرسالية الإنجليزية البروتستنتية مستوصفاً في رام الله ، استحضرت طبيباً إنجليزياً ليقوم بالمعالجة في المستوصف ، وكان العلاج مجاناً وظل هذا المستوصف يقوم بخدماته مدة عشر سنوات . وفي عام ١٩٠٨ م تخرج الطبيب تقولا شحادة أو جريس من جامعة جون هوبكنز في أمريكا ، وكان أول طبيب يتخرج من أبناء رام الله ، ثم جاء إلى البلدة وافتتح عيادة فيها ولكن لمدة قصيرة حيث توظف وانتقل إلى جنين . وفي عام ١٩١٨ م افتتح الصيدلي فريد شطارة أول صيدلية في رام الله . وفي نفس العام افتتح الجيش البريطاني مستشفى للأمراض السارية ، وبعد سنتين نقلت إدارة هذا المستشفى إلى للسكوية في القدس . وأسست

حكومة الانتداب ( إثر نقل المستشفى ) دائرة الصحة في رام الله . وكانت عبارة عن مستوصف يديره طبيب ويماونه صيدلي ومرضة وممرض وموظف إداري . وكان السكان يؤمنون هذا للمستوصف للعلاج والدواء . كذلك أصبح من اختصاص دائرة الصحة مراقبة النظافة العامة وكل ما يتعلق بالأمور الصحية في البلدة . ويضاف إلى ذلك أن بعض الأطباء من خارج رام الله بدأوا بفتح عيادات خاصة بهم في رام الله . وظلت رام الله بدون مستشفى حتى منتصف هذا القرن ، ففي أثناء حرب ١٩٤٨ م افتتح مستشفى في مدرسة الفرنديز للبنين تطوع للعلاج فيه أطباء مصريون . ولما انتهت الحرب مع اليهود واستقرت الأحوال ، أعادت الحكومة الأردنية فتح المستشفى القديم الذي كان مستشفى للجيش العثماني في الحرب العالمية الأولى .

أما للمستشفى الذي يحق لأبناء رام الله أن يفخروا به والذي بنوه بأموالهم فهو المستشفى الجديد واسمه « مستشفى رام الله الأهلي » . وقد بدأت فكرة إنشاء هذا المستشفى في المهجر ( أمريكا ) حيث تشكلت لجنة في ١٩٤٢ م لجمع التبرعات لهذا المشروع الهام ، ثم عرفت هذه الجمعية فيما بعد باسم « جمعية مستشفى رام الله » وجمعت هذه اللجنة ( ٢٥٠٠٠ ) جنيناً فلسطينياً ، وتم شراء قطعة الأرض ومساحتها ٢٦ دونماً لإقامة المستشفى عليها ، ولكن في عام ١٩٥٩ م نقلت ملكية المستشفى إلى « مؤسسة رام الله المسجلة » وبدأ العمل في بناء المستشفى في ١٩٥٩ م وانتهى العمل به في عام ١٩٦١ م ، وافتتح المستشفى أبوابه لقبول المرضى في ٢٠ أيار ١٩٦٢ م . ويحوي غرف للمستشفى ٢٥ غرفة وفيه عدة أقسام : الجراحة ، الباطنية ، التوليد ، ويشرف عليه أطباء مختصون<sup>(١)</sup> .

وعلى الرغم من السياسة التي تتبعها السلطات الإسرائيلية في تخفيض مستوى الخدمات العلاجية للمواطنين كما ونوعاً في الأراضي المحتلة عامة ، وذلك لكي تجبرهم على التحول لمستشفياتها المكلفة جداً ، فإن مستشفى رام الله يعتبر أفضل مستشفيات الضفة الغربية ومن جميع الجوانب . ويعطي لنا جدول ( ٦ ) فكرة عن حالة الصحة في رام الله في عام ١٩٨٠ م .

(١) للمعلومات الخاصة بالحالة الصحية والأطباء والمستشفيات مستفاد من لُجُورِنا ، مصدر سابق .

جدول رقم ٦ - الأطباء والمستشفيات والمستوصفات والمرضون  
والختبرات في رام الله ١٩٨٠ م

١ -	عدد الأطباء الحكوميين	خمس وثلاثون طبيباً
٢ -	عدد الأطباء الخصوصيين	عشرون طبيباً
٣ -	عدد الأطباء الليطريين الحكوميين	خمس أطباء
٤ -	عدد أطباء الأسنان الخصوصيين	سنة أطباء
٥ -	قابلات قانونيات	سنة قابلات
٦ -	مستوصفات حكومية	ثلاثة مستوصفات
٧ -	مستوصفات خصوصية	ثلاثة مستوصفات
٨ -	صيدلية خاصة	إحدى عشرة
٩ -	مستشفيات حكومية	واحد
١٠ -	مستودعات أدوية خاصة	اثنان
١١ -	مصانع كدوية	اثنان
١٢ -	ختبرات خاصة	واحد
١٣ -	ختبر حكومة مركزي	واحد

المصدر : سجلات صحة لواء رام الله ، غير منشورة .

### أهم النشاطات الاقتصادية ( الزراعية ، الصناعية والتجارية ) :

سبق وأن أشرنا أن عشيرة الحدادين التي استوطنت المدينة في نهاية القرن السادس عشر كانت تعمل في الزراعة ( وبعض الروايات تقول أن صنعتهم الأصلية الحدادة ) ، وكان لهم هساتين وكروم ، كما كانوا أصحاب إبل ومواشي ، فلما استقر راشد في خربة رام الله كان من المعقول جداً أن يتجه إلى ممارسة الزراعة وتربية الماشية ، وهي أمور لم تكن غريبة عليهم ، لذا بدأوا بقطع الأشجار المخرجة وتجهيز الأرض لفلاحتها . وكان أهل رام الله فلاحين مجتهدين ، فرام الله منطقة جبلية وجبالها وعرة ملأى بالصخور ، فالجهد الذي بذله أهلها في إعداد الجبال للزراعة والتشجير كان ولاشك عظيماً .

كان طبيعياً أن تقسم الأراضي في خربة رام الله الأصلية بين أبناء راشد الخمسة ، حيث قسمت الأرض إلى خمسة أخماس بالتساوي ، ولم تكن مساحة هذه الأراضي

واسعة فإنها لم تكن تكفي أبناء رام الله عندما تكاثروا ، فأخذوا يشترون الأراضي من القرى المجاورة مثل البيرة وصرها وأبو قش والمزرعة الغربية وبتونيا ورافات ، وهذه الأراضي المشتراة لم تكن محسوبة من ضمن أراضي البلدة الأصلية المقسمة إلى خمسة أخماس .

ويقول ( الميوغرانت ) أن الأراضي المشتراة من القرى لم يكن لها ( كوالشين طابو ) ، بل كانت « الحجيح » كافية لإثبات ملكية الأراضي ، وكان أصحاب الأراضي الأصليين من القرى هم الذين يدفعون الضرائب عن هذه الأراضي ثم يصدون ويأخنون ما دفعوه من الذين اشتروها من أهل رام الله . وكان أهل رام الله يزرعون أشجاراً مثمرة في الأراضي التي تقع حول البلدة ، أما الأراضي المشتراة من القرى فكانوا يزرعونها حبوباً<sup>(١)</sup> .

ولقد تكاثرت إحدى عشائر الحدادين ( كما سبقت الإشارة ) أكثر من باقي العشائر حتى أصبح عدد أفرادها أكثر من عدد أفراد العشائر الأربعة الأخرى مجتمعة ، ولذلك لم يعد خمس الأراضي من أراضي البلدة ، مع ما اشترته من أراضي القرى المجاورة يكفيها ، فاضطرت تلك العشيرة ( حولة الحدادة ) إلى البحث عن وسائل أخرى للعيش بالإضافة إلى الزراعة ، فاتجهت نحو المهن مثل التجارة وصناعة البناء والسكفنة ( صناعة الأحذية ) والحياكة . أما باقي العشائر فظلت تعمل بشكل عام في الزراعة .



(١) الميوغرانت ، ص ١٩٢ ، مذكور في ليو ريتا ، مصدر سابق ، ص ١٠٨ .

وكان أهل رام الله يحقون أكثر ما يحقون بزرعة العنب والتين والزيتون ، فكانوا أولاً يزرعون العنب ، وعندما تهرم الشجرة يزرعون بدلاً منها شجرة تين ، وعندما تهرم شجرة التين يزرعون بدلاً منها شجرة زيتون ، وهذه العملية ما زالت تحدث حتى الوقت الحاضر . وبناء على ذلك فإن شجر الزيتون للوجود حالياً حول رام الله هو حديث نسبياً ، وأن ما يقال من أن بعض أشجار الزيتون تعود إلى زمن الرومان لا صحة له كما يذكر لنا أبو ريا<sup>(١)</sup> حيث حثه أحد معلمي البلدة أنه يذكر الأراضي للشجرة اليوم زيتوناً ( مثل منطقة خلّة العنص وشعب الضرس ) وهي مزروعة بالعنب والتين ولم يكن هناك أثر للزيتون فيها في ذلك الوقت ، وبالفعل ما يزال في هذه الأماكن آثار من أشجار العنب حتى اليوم .

ويبدو أن فلاحي رام الله كانوا أحسن حالاً وأكثر رفاه من فلاحي القرى المجاورة ، حيث يذكر ( Edward Robinson ) عندما يصف رام الله وسكانها في عام ١٨٢٨ م أن مظهر القرية ( رام الله ) يدل على سعة ورخاء أكثر من أية قرية زارها ، فبيوتها حديثة البناء ، مبنية بناء حسناً ، والحقول حول القرية خصبة ومستثيرة جيداً ، وهي تنتج الحبوب والزيتون والعنب والتين بكثرة<sup>(٢)</sup> . وكانت عادة أهل رام الله أن « يمزبوا »<sup>(٣)</sup> في كرومهم في فصل الصيف في مواسم العنب والتين ، وأحياناً كانوا يستأجرون لحراسة كروم العنب نواظير من المغاربة ، فقد كان من عادة المغاربة الفقراء أن ينجوا إلى مكة مشياً على الأقدام ، وكانوا في كل بلد يمرّون به يعملون أعمالاً بسيطة ويربحون بعض النقود لتكثفهم من مواصلة السير إلى بلد ثان ، وهكذا حتى يصلوا إلى مكة . كذلك كان أهل رام الله يقيمون « عرشاً » ، أو يبنون مناطق من حجر مسقوفة بالحطب والأعشاب الجافة وكانوا يسمون منطابراً كهنا « قصرأ » . وبعد الحرب العالمية الأولى صاروا يبنون لهم في كروم التين بيوتاً من الحجر والطين . والقصر أو البيت مؤلف من طابقين ، يستعمل الطابق الأرضي غزناً

(١) أبو ريا . مصدر سابق . ص ١٠٩ .

(٢) Robinson . ص ٤٥٢ . مذكور في أبو ريا ، للمصدر السابق ، ص ١٠٩ .

(٣) يمزبوا أي ينتقلوا من أماكن سكناهم المائلة إلى مناطق الفلاحة والزراعة وعملوا فيها طيلة موسم جني الحبوب .

مؤقتاً للحصول إلى حين يتم نقله على ظهور الدواب إلى القرية ، أما الطابق العلوي فكان يستخدم للنوم والأكل والحراسة ، وجزء من هذا الطابق مكشوف ( غير مسقوف ) حيث يجري فيه تخفيف التين بواسطة حرارة الشمس .

ورغم أن الأغلبية الساحقة من أهالي رام الله القدماء يمتدنون في معيشتهم على الزراعة ، إلا أن قلة منهم كانت تتاجر بالمحصولات الزراعية ، فكانوا يبيعون الفائض عن حاجتهم من التين المجفف ( القططين ) ، ومن زيت الزيتون ومن العنب والزبيب إلى الأديرة في القدس « المدينة » إذ كانت تربط الأديرة بسكان رام الله موثة وصطف ، وذلك لاعتبارات دينية .

ومارس بعض من أهالي رام الله القدماء التجارة على شكل ما يعرف ( بالخطرة ) أو ( الخطارة ) ، أي التجوال في طلب الرزق ، وبعضهم كان يذهب إلى نابلس يبيعون من حوْلتهم ويشترّون بها مما تشتهر به نابلس كالصابون مثلاً ويرجعون ، ثم يغادرون نابلس إلى جنين والناصرة حيث يبيعون الصابون ويشترّون مما تشتهر به هاتان المدينتان ، وهكذا ، ويذكر أبو ريا أن أحد الخطّار حدثه أنه وصل إلى حلب في سوريا وهو يبيع ويشترى ويربح ، وبعد حوالي ستة شهور عاد إلى رام الله وفي جيبه أربع ليرات ذهبية<sup>(١)</sup> .

وكذلك كان كثير من أهل رام الله القدماء يعملون فعلة ( عمال ) في الطرق أو في البناء ، حيث عمل كثير منهم في بناء أديرة القدس وكنائسها بالاشتراك مع عمال من بيت لحم وبيت جالا . ويضاف إلى ذلك أن بعض أهل رام الله كانوا يعملون في بعض الصناعات البدائية ويمتهنون بعض المهن البسيطة ، فكانوا يعملون في صناعة الأحذية ، وكثيراً ما يصنعون « للداس » و « البلغة » ، ومنهم من امتهن حياكة القطن والصوف لصنع الملابس والعباءات الصوفية الخشنة ، ومنهم من عمل في التجارة إذ كانت هناك دكاكين بقالية وقصابية . والواقع أن بيع اللحوم في محلات خاصة هو حديث العهد نسبياً ، إذ تعود الناس أن يقسموا لحم الذبيحة ويتناحرونها قبل ذبحها .

(١) أبو ريا ، مصدر سابق ، ص ١١٠ .

وقد مارست نساء رام الله بعض الصناعات البسيطة أهمها صناعة الفخار ، فكنّ يصنعن الجرار والمفاطيس ، والطواوين ، والأطباق من سيقان السنايل ، والتطريز .

وبقيت رام الله حتى أوائل القرن العشرين تعتمد على الزراعة ، وعلى بعض للمهن البسيطة ، ولم تكن هناك هجرة إلى أمريكا لتؤثر على اقتصاد البلدة . ولما نشبت الحرب العالمية الأولى انقطعت الاتصالات مع أمريكا ، وبذلك انقطع العون للمادي البسيط الذي كان يأتي البلدة من أبنائها للغتربين هناك ، وابتليت البلاد بالجراد الذي أكل الأخضر واليابس ، واضطر بعض الأهالي في رام الله إلى الرحيل عنها إلى شرقي الأردن سعياً وراء العمل .

والواقع أن أهل رام الله مروا بظروف صعبة في زمن الحرب العالمية الأولى ، ولكن ما كانت الحرب تنتهي ويدخل الإنجليز البلاد حتى طرأ تحول على أسلوب حياة رام الله ، وعلى طريقة معيشتهم ، فأخذت الهجرة إلى أمريكا تتسع ، وأخذت الأموال تتدفق على البلدة ، وبدأوا يفكرون باستثمار أموالهم . لقد كان موقع رام الله ومناخها يؤهلها لأن تكون مركزاً للصطاف ، فبدأوا ببناء البيوت ويؤجرونها في الصيف للصطافين القادمين من يافا والساحل الفلسطيني ومناطق أخرى . إلا أن أهل البلدة شعروا بأن استغلال الأموال في البناء لم يكن عملاً تجارياً مربحاً ، فبدأوا باستثمار أموالهم في التعليم حيث وجدوا أن للتعليمين يستطيعون الالتحاق بالوظائف في الدوائر الحكومية ، وبذلك ارتفعت نسبة التعليم في البلدة وتلاها ارتفاع في نسبة التوظيف لأبنائها في حكومة الانتداب . ويضاف إلى ذلك أن أهل رام الله قد استثمروا أموالهم أيضاً ( خاصة للغتربين المعادين منهم ) في شراء الأراضي على الساحل وفي أريحا ويسان لإنشاء المزارع والبيارات فيها .

وما كانت الحرب العالمية الثانية تنتهي حتى نشبت حرب ١٩٤٨ م بين العرب واليهود ، وما كادت الهدنة توقع في نفس السنة حتى أخذ أهالي رام الله يهاجرون إلى الولايات المتحدة بشكل واسع ، وكذلك حدث بعد حرب ١٩٦٧ م ، وهكذا لم يبق في رام الله اليوم من سكانها الأصليين إلا قلة تكاد تعادل ١٢ بالمائة<sup>(١)</sup> . ويانتقال معظم

(١) أبو ريا ، مصدر سابق ، ص ١١٣ .

أهالي رام الله إلى أمريكا انتقل معهم نشاطهم الاقتصادي ، أما اقتصاد رام الله الحالي فقد تركّز في أيدي اللاجئين . ولكن مما لا شك فيه أن اقتصاد رام الله اليوم تطور تطوراً كبيراً عما كان عليه في الماضي ، ففي مطلع القرن الحالي ١٩٠١ - ١٩٠٤ م كان في رام الله حوالي ٤٠ دكاناً ، منها عشرة دكاكين بقالة وثمانية إسكافية ، واثنى عشر حاكناً وعدة قصابين ، ومحل واحد للصياغة وآخر لصياغة الفضة ، ومخزن للحبوب وبعض معاصر الزيت<sup>(١)</sup> . وفي صيف ١٩٥٢ م قامت بلدية رام الله بإحصاء المحلات التجارية فكانت حوالي المائتين ، وظهرت إلى الوجود محلات لم تكن معروفة من قبل مثل للعامل وللطابع ومحلات النوفوتيه والمقاهي والفنادق والسينما . وقام أبو ريا في عام ١٩٧٢ م و ١٩٨٠ م ( تحت الاحتلال ) بإحصاء تجاري في المدينة تبين منه أنه في عام ١٩٧٢ م كان في المدينة ٦١٥ مؤسسة تجارية مرخصة بما فيها الشركات والمعامل والمحلات المختلفة ، أما في عام ١٩٨٠ م فكان فيها ما يقارب ٧٥٠ محلاً تجارياً مرخصاً ، ومحلات اليوم أكثر تخصصاً وتنوعاً من ذي قبل فقد ظهرت إلى الوجود سلع لم تكن معروفة من قبل مثل الأدوات الكهربائية والأجهزة المختلفة ، وقد تضمنتها النشرة الأخيرة الصادرة عن غرفة تجارة رام الله / البيرة بتاريخ ١٩٨٥/١٢/٢٢ م ( إحصائية المحلات التجارية والشركات المرخصة ) وقد بلغ عددها ١٠١١ مقسمة على خمس درجات<sup>(٢)</sup> .

وتعتبر للؤسسات التالية من أهم مظاهر النشاط الاقتصادي في رام الله :

**الفنادق والمنشآت :** يوجد في رام الله عدد من الفنادق تستقبل الزوار والمصطافين في فصل الصيف ، ومن هذه الفنادق : فندق رام الله الكبير ، فندق رياح ، فندق ميامي ، وفندق قصر الحمراء الذي تملكه شركة مصايف رام الله ، وهي فنادق من الدرجة الأولى . ولم يواصل من هذه الفنادق دوره الذي أقيم من أجله سوى فندق رام الله الكبير ، وذلك بسبب انحصال الدور السياحي للمدينة ، كما أصبح كل

(١) الميوشرات ، ص ١٩١ - ١٩٥ .

(٢) غرفة تجارة رام الله والبلد ، ١٩٨٥ م .



من فندق قصر الحمراء وفندق رياح سكناً لطلاب وطالبات جامعة بيرزيت ( الأول للطلاب والثاني للطالبات ) وكثيراً ما تحول هذان الفندقان إلى قاعات دراسة خلال فترات إغلاق الجامعة . وفي المدينة عدد من للتنزهات أشهرها منتزه نعم ، وأجلها منتزه بلدية رام الله .

**شركة مصايف رام الله المساهمة المحدودة :** تأسست في عام ١٩٤٥ على أيدي مجموعة من الشبان وبراءات قدره مائة ألف دينار ، ومعظم للمساهمين من أبناء رام الله ، أما غاية الشركة فهي استثمار أموالها بالطريقة التي تراها مناسبة لتعود عليها بالربح ، وتتم الشركة بشكل خاص في تحسين وتنشيط وتشجيع الاصطيف في رام الله . وتستثمر الشركة أموالها حالياً في صناعة الفنادق وفي دور السينما وفي الأبنية ، وقد اشترت الشركة أرضاً لتقيم عليها ضواحي سكنية ومن ثم تباع الوحدات السكنية فيها نقداً أو بالتقسيط .

**شركة المياه :** تأسست في عام ١٩٤٩ على يد مجلس بلدية رام الله ومجلس بلدية البيرة بالاشتراك مع شركة مصايف رام الله المحدودة وشركة تحسين البيرة . وأول ما قامت به الشركة هو إيصال المياه إلى رام الله والبيرة من عيون فاره . ولما رأت الشركة أن مياه عيون فاره غير كافية قامت بإيصال المياه من وادي عين قينيا إلى رام الله ، إلا أن ذلك لم يكن كافياً أيضاً . وهكذا تألفت شركة من بلديات رام الله والبيرة ، ودير دبان والمواطنين ، لجر مياه عين سامية بالقرب من قرية كفر مالك ، وهنا تدخلت الحكومة الأردنية وعهدت إلى سلطة المصادر الطبيعية بتنفيذ المشروع . وفي عام ١٩٦١ صدر قانون يقضي بتنظيم مصلحة مياه محافظة القدس لمنطقة رام الله ، ويشرف على المصلحة حالياً بلديات رام الله والبيرة ودير دبان وعضو واحد من مجلس محلي كفر مالك . والشركة هيئة ذات وجود معنوي ولها ميزانية خاصة بها ومستقلة عن البلديات .

**شركة باصات رام الله والبيرة :** تكاد هذه الشركة تسيطر على حركة النقل للسكان بين رام الله والقدس ، ورغم أن اسم الشركة لرام الله والبيرة إلا أن أهلها

لا يمكن أن يكون منها إلا القليل إذ أن نصف أسهمها يملكه أفراد من الخليل . ولكن رغم ذلك فإن لهذه الشركة أثر اقتصادي هام في رام الله .

**الغرفة التجارية :** تأسست هذه الغرفة في المدينة عام ١٩٥٠ ، وقد أسسها تجار رام الله والقضاء ، وغايتها تسهيل الأعمال التجارية وتعريف التجار بما يجدر في البيوت التجارية في مختلف الأقطار العربية والأجنبية . والغرفة هي الحكم النهائي في الخلافات بين التجار ، كما أنها تقوم بمحايثهم والدفاع عن مصالحهم ، وجميع أعضائها من التجار .

وإضافة إلى ما ذكر أعلاه يوجد في المدينة عدد لا بأس به من المعامل والشركات ، فثلاً هناك معمل أو هانسيان لصنع الورق الصحي والكرتون . كما أن فيه قسم خاص للزيتكوغراف وآخر للطباعة الفنية والعادية . وهناك مصانع معاينة التي تصنع جميع أنواع الأثاث واللويليات الخشبية والحديدية ، وتقوم بتزويد المدارس والمستشفيات والفنادق وغيرها من المؤسسات بجميع ما يلزمها . وكذلك توجد مصانع السلفانا للشوكولاتة والحلويات التي تطورت وأصبحت واحدة من أكبر وأحدث المعامل في الشرق الأوسط . كما توجد معامل مويليات رباح التي تقوم بصنع المويليات والأثاث للبيوت ، والتنجيد والكراسي الخيزران . وفي المدينة مصنعان للنسيج ومطبعتان ومعمل للصايون ومصنع للبلاستيك وآخر للألومنيوم والأدوات المنزلية ومصنع بلم للأدوية ومصنع الإسفنج ومصنع للمواد الغذائية ومصنعان للباطون الجاهز ومعمرتان للزيتون إحداهما على أحدث طراز ومصنع للأعلاف وآخر للبسكوت .

وفي البيرة تطورت التجارة في بادئ الأمر وأقدم السكان عليها ، وأنشأوا شركة تجارية كبرى هي شركة النجاح ، وكان لها فرع في القدس ، إلا أن هذه الشركة واجهت مشكلات عديدة ولم يكتب لها النجاح . وقد جلبت نكبة ١٩٤٨ إلى البيرة عدداً من الرجال الذين قاموا بمشاريع تجارية صناعية وزراعية أهمها : المزرعة الذهبية ، شركة الزيوت وتقع إلى الجنوب من البلدة على طريق القدس نابلس . كذلك انتشرت صناعة الصايون ، وصناعة الدخان ، والحلويات والساكر .

والصناعات اليدوية والتطريز والألبسة التقليدية العربية والأصواف . وقد قامت بلدية البيرة بإنشاء مدينة صناعية إلى الشمال من المدينة وخضن حدود البلدية حيث تجمعت معظم ورش التجارة والحداثة ، الأسرة والكرلي ، البلاط ، الزيوت ، السكاكر والشوكلاته ، الخزن والفخار .

وتشتهر البيرة بأبنيتها الحديثة والمناخ اللام والمواء النقي ، وتتوفر فيها معظم الخدمات الصحية والمؤهلات الصحية والبيئية . وقد كان لهذا الموقع على قم الجبال عند التقاء عدة طرق رئيسية لها أهمية في مكانة المدينة وقدم الناس إليها ، وخاصة من الأقطار المجاورة ( قبل عام ١٩٦٧ ) ، وكان لحسن معاملة السكان للمصطافين أثر كبير في جذب المصطافين للمدينة ، وقد ساعد على الاصطاف حديقة بلدية البيرة الحديثة المجهزة بكل ما يحتاجه المصطافون<sup>(١)</sup> . ولقد كان لشهرة هذه الحديقة أهمية كبيرة حيث كتبت مجلة العربي تصفها بأنها « أجمل حدائق الأردن »<sup>(٢)</sup> ولأهمية البيرة كمرکز للاصطاف أقيم فيها مهرجان الاصطاف الأول في ١ / ٨ / ١٩٦٥

وبشكل عام يمكن القول أن الزراعة في رام الله والبيرة تأخرت بسبب هجرة أصحاب الأرض واعتمادهم على المزارعين ، إلا أن جميع الأوضاع والقيم المختلفة قد تغيرت في المدينة ، فتضاعف مستوى المعيشة للسكان . وارتفعت معه البناءات الحديثة لتأخذ مكان البيوت القديمة . وازدهرت التجارة ونمت ، فأصبحت المدينة تعج بمئات المحال التجارية الممتدة في وسط المدينة ، وتحولت الورش الصغيرة إلى مصانع كبيرة توزع إنتاجها على المدن المجاورة . ورغم أن الصناعة قد تطورت في رام الله والبيرة إلا أنها تعاني من كثير من المشكلات خاصة بعد الاحتلال ، ويمكن أن نلخص للمشكلات التي تواجه الصناعة في الضفة الغربية بما يلي :

١ - تتعرض الصناعة المحلية إلى منافسة الصناعات الإسرائيلية ، وإلى منافسة المصنوعات المستوردة من الخارج والتي يتم تسويقها في الضفة الغربية .

(١) جاد ، مصدر سابق ، ص ٥٥

(٢) مجلة العربي ، العدد ٣٢ ، ١٩٦٣ ، ص ٧٥

٢ - ضيق السوق المحلية ومحدوديتها ، فالتسويق في إسرائيل ممنوع وفي الأردن ليس مسموحاً به إلا لأصناف محددة وفي أوقات معينة .

٣ - بعض الصناعات الأخرى الماثلة في إسرائيل مدعومة من قبل الحكومة وذلك من شأنه تخفيض تكاليف الإنتاج ، وبالتالي طرح للنتجات بأسعار أقل من أسعار التكلفة . وهذا للوقوف يمهض أي مشروع صناعي عربي ليس في رام الله والبيرة فحسب بل في بقية الضفة الغربية . هذا علاوة على الضرائب الباهظة والمسترة في الارتفاع .

ومن الجدير بالذكر ونحن نتكلم عن الحالة الاقتصادية أنه منذ عام ١٩٦٧ م ، أي منذ احتلال الإسرائيليين للضفة الغربية ، قل عدد العمال الزراعيين والصناعيين في البلاد . إذ أغرام الإسرائيليون بالأجور المرتفعة ليعملوا في إسرائيل ، فكانت النتيجة أن عطل أوقلت جزء كبير من المعامل في الضفة الغربية أعماله ، وقلّت حركة البناء والعمران عموماً في بادئ الأمر ، وكذلك أهملت الأراضي الزراعية فلم يعد من يعتني بها ، حتى أن طلاباً كثيرين وبعض الموظفين تركوا مدارسهم ووظائفهم ليعملوا في إسرائيل ، إلا أنه في الآونة الأخيرة انتعشت عملية العودة للأرض والعمل فيها ، وخاصة بعد أن خف سوق العمل في للصانع وللصالح الإسرائيلية ، وبما أن الاقتصاد الإسرائيلي هو اقتصاد حرب ، فالليرة الإسرائيلية سابقاً والشيكل حالياً في انخفاض مستمر ، مما سبب ويسبب غلاء فاحشاً في الأسعار ، ولهذا السبب يريد الناس من تكاثر معهم العملة الإسرائيلية أن يتخلصوا منها ، فنشلت حركة البناء والعمران قليلاً . ويعمل حالياً في المدينة بنكان إسرائيليان ، ولكن التعامل معها في غير المعاملات الرسمية قليل ، أما البنوك العربية الأربعة في المدينة فهي معطلة منذ ١٩٦٧ م .

## النقود والأوزان والمكاييل والمقاييس المستخدمة في رام الله في عهود مختلفة :

مرت رام الله بأربعة عهود سياسية مختلفة : العهد التركي أو العثماني ، عهد الانتداب البريطاني ، العهد الأردني ، والاحتلال الإسرائيلي .

### أولاً : في العهد التركي :

في عام ١٩٠٣ م كانت وحدة النقد هي « القرش » وكان هناك نوعان من القروش « القرش الصاغ » وبه تجري جميع المعاملات الرسمية كدفع الضرائب وغيرها ، و « القرش الشروق » الذي كان يستعمل في التجارة العادية في البيع والشراء ، وقبة القرش الشروق أقل قليلاً من قيمة القرش صاغ بحوالي ٥ - ٦ بالمئة . ومن أجزائه القرش ما يلي : القرشين وهي قطعة فضية وكذلك نصف القرش البارة وكل ٤٠ بارة تساوي قرش . والسحتوت أقل من بارة ونصف ، والقبق وأصله عملة روسية ويساوي بارتين ، وللتليك ويساوي إثنتي عشرة بارة ونصف . والبشلك ويساوي ثلاثة قروش شروق أو قرشين ونصف صاغ . والوزري وهو يساوي بشكلين ، وكان النساء في رام الله تتحلى به بوضعه على غطاء الرأس . والمجدي الفضة ويساوي عشرين قرشاً صاغاً أو ثلاثة وعشرين قرشاً شروقاً . والليرة « التركية الذهب » العثمانية وتساوي مئة قرش صاغ والليرة الفرنسية الذهب وتساوي مائة قرشاً شروقاً ، والليرة الإنجليزية الذهب وتساوي مائة وخمسة قروش شروقاً .

أما الأوزان في العهد التركي فكانت كما يلي :

الدرهم ويساوي ٢ - ٣ غرامات	الأوقية وتساوي ٦٦ - ٨٠ درهماً
الآفة وتساوي ٦ أوقيات	الرطل ويساوي ١٢ أوقية
والقنطار ويساوي ١٠٠ رطل	

وكان مكيال الحبوب « الصاع » ويساوي خمسة أرطال . أما المقاييس فكان هناك الذراع وطوله ٢٧ إنشاً .

## ثانياً : في العهود الأخرى :

أما النقود والمكايل والمقاييس في العهود الأخرى فهي : عند دخول الإنجليز في عام ١٩١٧ م بطل التعامل بالعملة التركية وحلت محلها المصرية التي أقر بها الإنجليز وهي :

للمللم أصغر وحدة نقد مصرية . القرش تعريفة أو نصف القرش ( ٥ ملهات )  
القرش صاغ ( ١٠ ملهات ) ، الخسة قروش ، العشرة قروش  
الريال المهيدي ( ٢٠ قرشاً ) نصف الجنيه ( ٥٠ قرشاً )  
الجنيه ( ١٠٠ قرش صاغ ) . وكان هناك أوراق خمسة أو عشرة جنيهات .

وفي عهد الانتداب البريطاني في أواخر العشرينات من هذا القرن تغيرت العملة في فلسطين فسكبت عملة فلسطينية على غرار العملة المصرية إلا أن للمللم أصبح ملأً واتنى القرش والمهيدي . وبقي الناس يستعملون لقطع النقد الفلسطيني نفس الأنفاذ التي كانوا يستخدمونها لقطع النقد المصري . وبعد ١٩٤٨ م ( بقي شرقي الأردن يستعمل العملة الفلسطينية حتى عام ١٩٤٩ م ) وأصبح الفللس أصغر وحدة نقدية .

وفي ظل الاحتلال استعمل الناس الليرة الإسرائيلية ( ١٠٠ أغورة ) ، وفي الآونة الأخيرة استخدم الإسرائيليون لفظة « الشاقل » التوراتية بدلاً من ليرة وقبته ١٠ ليرات إسرائيلية . وفي أواخر عهد الانتداب استخدم الكيلوغرام ( ١٠٠٠ غرام ) للموازين وبقي مستخدماً حتى اليوم .

## الوضع الاجتماعي في البيرة ورام الله :

### العادات والتقاليد في البيرة<sup>(١)</sup> :

إن أم ما يميز أهل البيرة هي العادات التي توارثوها أباً عن جد ، والتي أصبحت

(١) المعلومات المتعلقة بالعادات والتقاليد مأخوذة من كتاب حاد ، مصدر سابق ، ص ٧١ - ٧٣ .

جزءاً من حياتهم يقسكون بها ويحافظون عليها حفاظهم على أرضهم . ولعل الصدق والصراحة من أهم صفات أهل البيرة ، ومن شيمهم التي يرعونها حق رعاية ويحافظون عليها للمشاركة القلبية عند حدوث مصاب أو وفاة أو نكبة ، فما أن يحدث مصاب لبعضهم حتى يبادر الجميع من يعلمون بالمصيبة إلى تقديم فروض المؤاساة والتعزية من أجل تخفيف آلام أهل المصاب ، حيث يجتمع القادمون في المضافة أو في مكان المصاب للتخفيف عن أهل المصاب وإبداء الشعور الجميل بالتعاون والتكاتف وقت الشدائد . وعندما تحدث حالة وفاة يبادر الجيران والأصدقاء إلى أهل الفقيد يخبرونهم بأنهم « سيؤيدون » لهم <sup>(١)</sup> ، وغالباً ما ينال شرف التكرم أول من يبادر إلى الدعوة ، أما الداعي فلا يكون من عشيرة الفقيد .

أما تقاليد أهل البيرة في الأعراس ، فهناك تقاليد قديمة وأخرى حديثة ، فغالباً بعد أن تتم الخطبة ، يباشر أهل العروس بالتجهيز للعرس بشراء ما يلزم للعروس من مصاغ . وأثناء ذلك يحضر المأفون لكي يعقد عقد الفتاة شرعياً ، وعند إتمام تجهيز العروس يعينون يوم الزفاف ، وكان يسبق يوم الزفاف ثلاث ليال من الأفراح تبتدئ بحمل المشاعل إلى دار العريس ثم التوجه إلى مكان إقامة « السحجة » ، وتشعر النساء في نوع خاص من الأغاني والرقص ، وكانت النساء في هذا النوع من الرقص يقفن في صفين متقابلين إلى أن يلتقيا ثم يرتدكن إلى الخلف وهكذا ، إلى أن يأتي الرجال للقيام ( بالسحجة ) ، و ( للسحجة ) كما يذكر لنا الأستاذ محمد حماد أوزان وأنغام وحركات خاصة ويشعرها معنى بديع رائع ، ومن هذا الشعر ما يكون ترحيبياً ، ومنه ما يكون فخرأ وإشادة بالأيام واللواقع ، ومنها ما يكون غرامياً يتخلله اللوم والعتاب . ولقد كان الناس ( يسحجون ) على ضوء من لهيب نبات جاف سريع الاشتعال ، وفي منتصف ( السحجة ) تجري استراحة قصيرة تقدم خلالها القهوة للضيوف والمشاركين . وقد كانت تقام أثناء ( السحجة ) فصول هزلية مضحكة ترسل ارتجالاً . وبعد الانتهاء من السحجة كانت تقام الدبكة .

(١) يؤيدون لهم : أي يقومون بتقديم ماأحب العلم لأهل الفقيد وعشيرته في ذلك اليوم .

وفي يوم الزفاف يسير الأصحاب والأصدقاء إلى بيت العريس حيث يخلق الحلاق له ولأصحابه وأقربائه ويمطرمهم وهم يغنون ويرقصون ، وبعد ذلك يركب العريس على فرس ( حصان ) ثم يسرون به بين الأغاني والأهازيج التي كانت تتخللها الزغاريد ، إلى أن يصلوا به إلى نبع الماء قرب الجامع ويتوقفون قليلاً ثم يمشون بالعريس إلى المضافة ، وفي منتصف الطريق كانوا يسلمونه إلى النساء ليرقصن أمامه ثم تزفه النساء بدورها . بينما يتقدم الرجال في غنائهم ورقصهم إلى أن يصلوا المضافة . وعلى أبواب المضافة كان ينزل العريس حيث تقدم القهوة وحيث يبقى أقرباؤه وأصدقاؤه لتناول ( المنسف ) وتقديم النقوط<sup>(١)</sup> . وبعد الانتهاء من النقوط كان أقرباء العريس يسرون إلى بيت أهل العروس حيث كانوا يركبونها على الفرس ويسرون بها إلى بيت عريسها . وفي بيتها يقدم للعروس النقوط . وفي صبيحة اليوم التالي يقوم أهل العروس وأقرباؤها إلى بيت العريس للباركة وتقديم النقوط أيضاً .



ومن عادات أهل البيرة أيضاً تقديم كل معونة لمن يقدم على البناء ، حيث كانوا يقدمون له العون في قطع الحجارة ، وكانوا يساعدونه رجالاً ونساء ، وكانوا يجتمعون يوم عقد البناء ( العقد هو سقف البناء ) لمساعدته . وكان الرجال يقفون في صف طويل تحمل العقاد لتدعيه لمعلم البناء والنساء تنقل الماء ، والرجال يغنون وكذلك النساء . وعند انتهاء عقد البناء تقدم النساء المناسف للرجال الذين قاموا بواجبهم نحو صاحب البناء .

(١) النقوط : هو مبلغ من المال يقدمه أهل وأصدقاء العريس وهو نوع من العون المادي للعريس حيث أنه يتفق لمواالأكثية في سبيل العرس والزفاف . وهي عادة تكاد تكون مألوفة لدى معظم سكان فلسطين خاصة في المناطق الريفية .



ويضاف إلى ماسبق من عادات وصفات إنجاد للتفتيت ومطاردة المعتدي ،  
وعفة أبناء البيرة وطهرهم ومحافظتهم على الشرف ، وإخلاصهم في الزواج وفي التعامل  
مع الأهل والأصدقاء .

### العادات والتقاليد في رام الله<sup>(١)</sup> :

إن من أهم الصفات عند أهل رام الله هي حبهم للتعاون مع بعضهم بعضاً ،  
وحبهم لتقليد بعضهم بعضاً ، واجتهادهم وحبهم للعمل وإتقانهم . فمن حيث التعاون  
فإن الظروف التي مرت بها رام الله فرضت على أهلها التعاون والتكتل ، خاصة وأنهم  
تربطهم روابط الدم والجوار وللصلحة الواحدة . وبما أن رام الله كانت في أغلب  
عهودها قرية زراعية فإن التعاون كان يظهر على أشده في أعمالهم الزراعية . ففي  
موسم « الحصيد » وفي موسم لقاط التين وعند قطف الزيتون « الجنداد » كانوا  
لا يتوانون عن مساعدة بعضهم بعضاً ، وعندما يتمنى غريب على أشجار أو مزارعات  
القرية كان أهلها يتكثرون ويرتدون للمعتدي . ومثل أهل البيرة ، فعند « عقد »  
البيوت كانوا يسرعون لمعاونة صاحب العقد ، وفي الأعراس كانوا ينقطعون المريس  
والعروس ، وما النقود إلا شكل من أشكال التعاون . وفي المآتم كانوا يخرجون الطعام  
لعائلة الفقيد ولا يكلفونهم بشيء .

أما من حيث حب أهل رام الله للتقليد فقد ظهر ذلك واضحاً حيث أن بناء  
البيوت في العشرينات من هذا القرن وشراء الأراضي وتعليم أبنائهم وفي الهجرة إلى  
الخارج ، كلها أمور اكتسبها أبناء رام الله من بعضهم بعضاً .

أما عن اجتهادهم وحبهم للعمل وإتقانهم له ، فإن نظرة إلى الجبال للزراعة تيناً  
وزيتوناً وعنباً ، والمحيطه برام الله تبين مدى ذلك ، وكان اجتهادهم وحبهم للعمل  
ميزة أساسية لهم حيث كانت عوناً لهم في الحصول على العديد من الوظائف أثناء فترة  
الانتداب البريطاني .

(١) المعلومات المتعلقة بالمادات والتقاليد في رام الله مأخوذة من كتاب ليو ريتا ، مصدر سبق ذكره .

ويمكن أن نستعرض أهم مظاهر الحياة الاجتماعية عند أهل رام الله بما يلي :



١ - المضافة : وهي من أبرز مظاهر الحياة في القرية ، وهي ظاهرة تشترك فيها معظم القرى الفلسطينية ولا تخلو منها قرية . وقد كانت في بادئ الأمر مضافة واحدة اشترك في بنائها جميع أهل البلدة ، بنوها غرفة واسعة بجانب مقام « الخليل » إلى الغرب منه قليلاً . ولما نما عدد السكان وكبرت المحائل أصبح لكل حاملة مضافة خاصة بها وهجرت المضافة الأصلية للبلدة . وللمضافة وظيفتان : الأولى استقبال الضيوف والغرباء ، والثانية لاستعمالها كأفضل مكان يجتمع فيه أبناء القرية أو المحولة خاصة وأن الأندية والمقاهي لم تكن معروفة في القرى بعد . وفي أحيان كثيرة كانت المضافة ملجأً للمسافرين الذين تغيب عليهم الشمس وهي في القرية أو بالقرب منها ، إذ لا يستطيعون متابعة سيرهم لهبوط الظلام ، فكانوا يأتون إلى

المضافة حيث يقدم لهم الطعام وينامون حتى الصباح . وكان أكثر الأوقات التي يؤم فيها القرويون المضافة في ليالي الشتاء الطويلة ، وذلك لقلة أعمارهم في ذلك الفصل من السنة ، فكانوا يسهرون فيها ويناقشون مشاكلهم الخاصة ومشاكل القرية . وفي بعض الأحيان كان المجتمعون يستمعون إلى شاعر وهو ينشد الشعر أو يردد القصص . وكان على أهل القرية تقديم ما يلزم المضافة من أثاث ومن طعام وشراب .

٢ - طعام أهل رام الله : يمكن أن نذكر أم المأكولات التي كان يستعملها أهل رام الله . وهي تعتمد بشكل رئيسي على القمح ، الزيت ، التين الجفف ( القطين ) والزبيب ، والعدس والفول وهي مواد غذائية أساسية لأهل البلدة القدماء ، أما اللحوم ففي الأعياد وفي أيام الأحاد . ومن الأطعمة : الفريكة ، الكشك ( لبن مجد شديد الصلابة ) ، الرقاق وهو عبارة عن عجينة تقطع قطع صغيرة رقيقة وتلقى في شوربة العدس وتطهى على النار ، والمفتول وهو عبارة عن برغل مصنوع من دقيق القمح ، والسخن بالطابون ، وأشهر المأكولات بلا منازع هي لنفس . أما الحبز فكان معظمه يخبز في الطابون .

### ٣ - المسكن :

كانت مساكن أهل رام الله في بادئ الأمر ( سقايف ) مبنية من حجارة غير مصقولة أو مهذبة ، وكانت تسقف عادة بعيذان الحطب الغليظة ، وفوق العيذان يوضع نوع من التراب أبيض اللون يسمى ( حور ) بشكل كثيف ومرصوص لمنع تسرب الماء في الشتاء ، وكانوا يستخدمون ما يسمى بـ ( الدحدال ) أو المدحلة الحجرية لضغط التراب ليتماسك مع الحطب ومع بعضه بعضاً لمنع التسرب . وأما المحيطان من الداخل فكانت مطلية بالتراب . وبمرور الوقت تحسنت أحوال السكان وبدؤوا استخدام الأحجار المهذبة المصقولة والشيد في البناء ويسقفونها بالتراب .

٤ - الأعياد الدينية : لم يكن عيد الميلاد معروفاً لأهل رام الله قديماً لأنه عيد غربي أدخله المبشرون الغربيون ، ونظراً لازدياد الطوائف الفريية في رام الله ، فقد قرر المجلس البلدي في عام ١٩٥٢ جعل عيد الميلاد الغربي وعيد الفصح الشرقي أعياداً عامة لجميع أهل البلدة على اختلاف طوائفهم ، ورأى المجلس أن تتم إجراءات المعايدة

والتهنئة بالمعيد في دار البلدية . ومن الأعياد الأخرى المعروفة في رام الله عيد الفطاس أي عيد عماد السيد المسيح ، حيث كانت العادة وما تزال أن يطوف الكاهن على البيوت ويرش الماء المقدس فيها ، ويلقي أصحاب البيت في آنية من النحاس يحملها مرافق الكاهن ما تجود به أنفسهم من تقود . وكذلك عيد البربارة حيث أن هذا العيد هو إيمان بيده الشتاء ، والعادة فيه أن يسلق الناس قحاً يضيفون إليه السكر والزبيب ، وبعد أن ينضج القمح يسكبونه في صحن ويرشون عليه مسحوق الجوز أو بعض الصنوبر واللوز والبندق . ومن الأعياد أيضاً سبت العازر وأحد الشعانين حيث يجتمع الأطفال على شكل جماعات صغيرة ، وكل جماعة تكتب على ورقة كبيرة مزينة بالرسوم والأشكال المختلفة قصة إحياء السيد المسيح لإيعازر في قالب شعري ، ثم يطوفون على البيوت في منتصف ليلة السبت منشدين الأناشيد الدينية الخاصة بهذه المناسبة . وفي اليوم التالي يحتفل الناس بأحد الشعانين وهي ذكرى دخول السيد المسيح إلى القدس وخروج الناس لملاقاته . وفي هذا اليوم يذهب الأطفال إلى الكنيسة حاملين ( شعانين ) أي أغصاناً من الزيتون أو من النخيل مزينة بالورود . ومن الأعياد الأخرى سبت النور وعيد الفصح حيث تبعث رام الله بعض الشبان لإحضار النور للقدس من كنيسة القيامة في القدس ، وقديماً كانوا يذهبون بالمربات أو ركوباً على الخيل لعدم توفر السيارة . وبعد أن يأتي الشباب بالنور من القدس في فانوس زجاجي ، يكون الناس قد تجمعوا في أول البلدة لاستقبال الشباب ، حيث يضيء الكهنة والناس شموعهم بالنور للقدس ويسمرون عائدتين إلى الكنيسة يرتلون ترانيمهم الدينية . وفي منتصف الليلة التالية يذهب الناس إلى الكنيسة ليحضروا ( الهجمة ) أي ذكرى قيامة السيد المسيح من الموت ، وبعد القداس يذهب الرجال ويقدمون التهاني بالمعيد إلى رئيس الكهنة ، وفي الصباح يقدم الناس التهاني لبعضهم بعضاً . ومن الأعياد الأخرى عيد التجلي وهو ذكرى تجلي السيد المسيح على جبل ( تابور ) وموعده في أواخر الصيف .

٥ - عادات الزواج في رام الله : تمر عملية الزواج بثلاثة مراحل ، الطلبة ثم الخطبة ثم الزواج . وفي المرحلة الأولى يتم الاتفاق بين الأسرتين ، وفي المرحلة الثانية

يتم تحديد يوم الخطبة ، وفي هذا اليوم تحمل النساء على رؤوسهن أطباقاً من الفخار عليها السكر والسجائر ، وبعض الثياب والمجوهرات التي يقدمها العريس مبدئياً للعروس ويسير الجميع يتقدمهم الكاهن إلى بيت والد العروس ، وهناك تتم صلاة قصيرة يبارك فيها الكاهن الخطبة ويقدم والد العريس صرة من النقود لوالد العروس ، وبعد الانتهاء من هذه اللباس يقوم الشباب بتقديم الحلويات للمدعوين . وفي المرحلة الثالثة كما يذكر لنا الأستاذ أبو ريا ، يتم شراء ما يلزم العروس من ثياب ومجوهرات بالإضافة إلى ثوب الأم والحال والثياب لعائلة العريس المقربين ، وقبل موعد العرس بأسبوع تقيم عائلة العريس السهرات للرجال يفنون فيها ، وبعض الأحيان يأتيون بالشاعر ليعزف لهم على الرقابة ويلقي بعض الشعر أو القصص الشعبية . وفي ليلة العرس تجلب النساء الحناء ويذهبن إلى بيت العروس لكي تحني العروس . وفي يوم العرس بعد تناول طعام الغداء يأتي الحلاق لقص شعر العريس وأصحابه . ثم يتوجه رجال المحولة ( عائلة العريس ) إلى الكنيسة حيث يتركون العريس في ساحتها ويذهبون إلى بيت العروس لإحضارها لتدخل مع العريس الذي ينتظرها في الكنيسة . وبعد إجراء مراسم الإكليل في الكنيسة يذهب الناس إلى بيت العريس ، وعند باب البيت تعطي العروس ورقة خضراء تلتصقها على الباب لأن

الخضرة رمز الحياة . وقبيل غروب الشمس يقوم الشباب بـ ( زفة ) العريس من المضافة إلى بيته حيث تأخذ النساء بالرقص والغناء . وفي اليوم التالي يأتي أهل العروس لكي ( ينقطوا ) ابنتهم ثم يتوافد الناس من عائلة العريس ( وحولته ) لتقديم النقود والمباركة .



## الجمعيات والنوادي في رام الله والبيرة :

### الجمعيات والنوادي في البيرة :

بدأت أول جمعية في البيرة في عام ١٩٢٠ ولكنها لم تستمر في عملها لفترة طويلة . وبعد عشرة أعوام بدأ بعض أهل البيرة بتأسيس نادي شباب البيرة ، الذي قام بنشاط واسع في خدمة أهل البلدة وأسهم في تشجيع الحركة الثقافية والعلمية ، ومضى في تأدية رسالته العلمية والرياضية ، ولكنه لم يستمر طويلاً . وفي عام ١٩٤٢ تأسس في البيرة نادي الثقافة العربي وكون عدة لجان رياضية وثقافية ومجموعة كشفية إلا أن نشاط هذا النادي توقف في عام ١٩٥٨ ولكن المجموعة الكشفية استمرت في عملها .

وفي عام ١٩٦٥ تأسست في البيرة جمعية إنعاش الأسرة<sup>(١)</sup> ومن أهم أهدافها :

رفع مستوى المرأة اجتماعياً وثقافياً وتأهيل الفتيات وإيجاد المراكز المهنية لتدريبهن على مختلف المهارات ، وتشجيع اللهن اليدوية والصناعات الريفية من خلال المشاريع الإنتاجية التي تؤمن مورداً ثابتاً للجمعية . ومساعدة المحتاجين غير القادرين على إعالة أنفسهم وعائلاتهم ، ومساعدة الطلاب الذين لا تمكنهم ظروفهم للمادية من استكمال دراستهم ، وإحياء التراث الشعبي الفلسطيني وحفظه عن التحوير والسرقة والضياع .

وتعمل في الجمعية ٧٦ موظفة وموظفاً تعتمد عليهم الجمعية في كل أعمالها ، وفي الجمعية ٣٠٠ فتاة يتلقين تدريبهن في المراكز المهنية المختلفة ، وفيها العديد من المصانع والمشاعل الصغيرة التي تتكن من تغطية إنتاجها بما يعادل ٦٠ ٪ من نفقاتها . وللجمعية روضة أطفال وحضانة للصغار يبلغ عدد الأطفال فيها ٢٠٠ طفلاً وطفلة ، وللجمعية مكتبة تضم (٥٠٠٠) كتاباً ولها مراكز لحو الأمية منتشرة في القرى عدا المركز الرئيسي في البيرة . وتساعد الجمعية ٣٧٦ طالباً جامعياً داخل الأرض المحتلة وخارجها و ٦٥٠ عائلة متضررة من أيتام وأبناء شهداء ومعتقلين .

(١) المعلومات الخاصة بهذه الجمعية مستقاة من بيان ١٩٨٢/١٩٨٤ لجمعية إنعاش الأسرة ، البيرة .

يضاف إلى ماسبق أن الجمعية أقامت منزلاً للأيتام وأطفال الشهداء والمعتقلين يتسع لـ ١٥٠ طفلة وفتاة من عمر سنة وحتى ٢٢ سنة . وتؤمن لهم المأكل والسكن والتعليم والمعالجة ، وتصدر مجلة باسم ( التراث والمجتمع ) مجلة فصلية تعني بالدراسات الاجتماعية والتراث الشعبي . كما أنشأت متحفاً خاصاً في مبناها يشمل على الكثير من جوانب الحياة الشعبية الفلسطينية ، وعلى المواد والأصوات والملابس التراثية القديمة . وأقامت ثلاثة مهرجانات في ١٩٧٥ و ١٩٧٨ و ١٩٧٩ خاصة بالفلكلور الفلسطيني ( الزجل ، العرس ، الاحتفال باليوم العالمي للطفل ) ، ويعود الفضل في نجاحها لحكمة وتعاون هيئتها الإدارية وتعاون أبناء البلدة في الداخل والخارج .



وفي مطلع عام ١٩٦٠ تأسس في البيرة مركز اجتماعي للشباب في مخيم الأمعري ( أحد مخيمات اللاجئين التابع لوكالة الغوث الدولية ) ومنذ ذلك الوقت والمركز يقوم بخدمات ثقافية واجتماعية ورياضية لأبناء المخيم .

### النوادي والجمعيات في رام الله <sup>(١)</sup> :

إن أول جمعية تأسست في رام الله هي جمعية شبان رام الله في عام ١٩٦٤ ، إلا أنها توقفت عن العمل في عام ١٩٤٨ . وتأسست في عام ١٩٦٧ جمعية رعاية الطفل وكان لها نشاطات كثيرة في مجال الأطفال ، وهي اليوم تشرف على روضة أطفال تضم ٢٧ طفلاً وتدير مركزاً لمحو الأمية . وفي عام ١٩٣٠ تأسست سرية رام الله الأولى للكشافة تقوم بأعمال الكشافة وإلى جانب ذلك شكلت فرقة الفنون الشعبية التي أحيت عدة مهرجانات شعبية في رام الله . وفي عام ١٩٦٩ تأسست جمعية الاتحاد النسائي غايتها مساعدة الفقراء والمحتاجين ، وأبرز خدماتها بالإضافة إلى تعليم الفتيات الحياطة ، هو إدارة ملجأ للعجزة من النساء تنزل فيه ٢٠ امرأة . وتأسس في عام ١٩٦٤ النادي الأرثوذكسي الذي توقف العمل فيه ثم عاود نشاطه من جديد في عام ١٩٦٨ ، وله نشاطات مختلفة حيث يقوم بتنظيم المحاضرات العامة ، والنشاطات الرياضية والرحلات ، وسوف نقف على بعض الشيء في نشاطات جمعية النهضة النسائية كشال على نشاطات الجمعيات الأخرى .

جمعية النهضة النسائية <sup>(١)</sup> : تعتبر من أقدم الجمعيات النسائية ، فقد بدأت أعمالها منذ عام ١٩٦٤ على عاتق مؤسستها السيدة بديعة الحوري سلامة ونفر آخر من سيدات رام الله بهدف رفع مستوى المرأة وترقية الفتاة وعمل الخير العام بقدر استطاعتها . وفعلًا خلال هذه المرحلة الزمنية الطويلة تحملت مسؤوليتها على خير وجه وفي أكثر من ظرف صعب . وأما نشاطاتها الحالية فتقوم على التأهيل المهني حيث تعقد دورات تأهيل مهني للفتيات ( نسيج ، تطريز ) ومكافحة الأمية ومراكز

(١) المعلومات الخاصة بالنوادي والجمعيات في رام الله مستقاة من كتاب ليو ريتا ، مصدر سابق .



التغذية وهدفه حماية الطفل من سوء التغذية وينتفع منه (١٥٠) طفلاً يومياً ، وتقديم المساعدات النقدية وأنشأت العيادة الطبية التي تأسست عام (١٩٤٠) وتقوم برعاية للموقين منذ عام (٨١/٨٠) وفيها حالياً (٤٦) طالباً وطالبة .

وأما مشاريعها وطموحاتها المستقبلية فهي إتمام بناء مشروع مركز للتخلفين عقلياً ، وللشاركة في مركز تأهيل الملمات للتخلفين عقلياً ، وزيادة عدد النح الجامعية والدراسية ، وتأسيس مصنع لتشغيل الأيدي العاملة وتكوين دخل ثابت للجمعية ، وإنشاء روضة أطفال غوجية في مبنها القديم ، وتوسيع مكتبة الألعاب وتطويرها وإيجاد ملجأ لإيواء المجزة والسنين ، وتطوير مركز للموقين بحيث يضم قسماً داخلياً للأطفال الضفة والقطاع بحيث يشمل على مراكز تدريب لتأمين حياة للموقين .

المصدر : نشرة عن جمعية النهضة النسائية برام الله ، ص ٤٥ - ٥٠ ، تحقيق وليد سالم .

## الفصل الرابع

### المدينة وإقليمها وأثر الاحتلال

#### العلاقة بين المدينة وإقليمها :

نظراً لكون ( رام الله والبيرة ) مركزاً للواء رام الله ، فقد استأثرت بنصيب وافر من مراكز الخدمات الإدارية والتعليمية والصحية والاجتماعية والاقتصادية . فجذبت إليها سكان القرى المجاورة وذلك للاستفادة مما فيها من خدمات وتسهيلات مختلفة . ففي المجال التعليمي يؤمها طلاب وطالبات كليات المجتمع من القرى المجاورة ، وحتى بداية السبعينات وهي تستقبل طلاب للرحلة الثانوية لاسيما طلاب الفرع العلمي ، إلا أن فتح الصفوف الثانوية وبعض الصفوف العلمية في مدارس القرى الكبيرة وفي مختلف مناطق اللواء ، قلل من تلقي أبناء القرى تعليمهم في مدارس المدينة ، ولكن نظراً لما تتميز به بعض المؤسسات التعليمية كجمعية إنعاش الأسرة ، وكلية التمريض وللدرسة الشرعية في البيرة ومعهد ابن سينا في رام الله ، وكذلك المدارس الخاصة ، ورياض الأطفال في المدينتين ، أبقي الاعتماد عليها في النواحي التعليمية إذ تستقبل الأولى بنات اللواء للتخصص في النواحي المهنية ( كالخياطة ، التجميل .... إلخ ) أما الثانية فتتخصص فيها الطالبات والطلاب في نواحي التمريض وأعمال المختبرات أو طلباً للتعليم الديني المتخصص . وأما بالنسبة للثالثة فرغم أقساطها العالية ، إلا أن المغتربين وذوي الدخل المرتفع يرسلون أبناءهم إليها ، إما لأنهم لا يجيدون التعلم باللغة العربية ، وبعض هذه المدارس فيها أقسام لتعليم من لا يجيدون العربية ، وإما لكون السلطات الإسرائيلية لا تجيز لهؤلاء التعلم في المدارس الحكومية ، وفئة ثالثة ترسل أبناءها لهذه المدارس كي يؤسسوا تأسيساً قوياً في اللغات الأجنبية ( الإنجليزية والفرنسية ) . وهناك فئة كبيرة من هؤلاء جميعاً يرسلون أبناءهم لهذه المدارس الخاصة

كي يجنبوا أبناءهم مما تتعرض له المدارس الحكومية من عدم انتظام في الدراسة وتعرضها للإغلاق بين حين وآخر ، أو لأن هذه المدارس جذبت إليها المعلمين الأكفاء وقد ترتب على هذا زيادة الوضع التعليمي سوءاً في المدارس الحكومية .

أما من الناحية الصحية : فوجود مستشفى رام الله الجديد الذي يؤمه مرضى اللواء للمؤمنين صحياً ، وأما غير المؤمنين فيفضلون للعاجة في مستشفى المقاصد الخيرية الإسلامية ، والفرنساوي بالقدس ، حيث التكلفة مساوية لتكلفة المستشفيات الحكومية تقريباً ، بينما مستوى للعاجة والرعاية فيها أفضل . كما يوجد في رام الله والبيعة عيادتان حكوميتان أحدهما في رام الله والثانية في البيعة ، ويقدمان خدماتهما أيضاً للمرضى المؤمنين ، إضافة لوجود العدد الكبير من عيادات الأطباء من ذوي التخصصات المختلفة وكذلك الصيدليات والمختبرات الطبية ومصوري الأشعة ، هذا بالإضافة لما تقدمه المراكز الصحية الحكومية في رام الله والبيعة لقرى اللواء ؛ وذلك بإجراء الجولات التفتيشية على العيادات والمدارس القروية والقيام بمحملات التطعيم ضد الأمراض التي قد تصيب الناس أو حيواناتهم ، هذا وقد جذبت القرى أخيراً عدداً من أطباء رام الله والبيعة ( خاصة للبتلكن منهم ) حيث فتحو لهم عيادات مكونة من طبيب أو فريق من الأطباء مع صينية ، وذلك تسهلاً على أهل القرى ، وكسباً لهم حيث لا مجال لهم في المدينة .

وأما في المجال الاجتماعي : فاقبل عن الناحية الصحية يقال عن المجال الاجتماعي ، حيث تقدم مديرية الشؤون الاجتماعية خدماتها لقرى اللواء ، وذلك بالإشراف على الأندية ( الرياضية والاجتماعية والثقافية ) للوجود فيها ، وتقديم خدماتها للمحتاجين وذوي الحالات الاجتماعية كالموقنين ، كما تقوم بالتوقيع على عقود المشاريع التطويرية التي تقوم بها القرى بمشاركة الجمعيات الخيرية أو جمعية الإغاثة الكاثوليكية وغيرها ، كمد شبكات المياه والطرق أو إصلاح الأراضي الزراعية وما إلى ذلك .

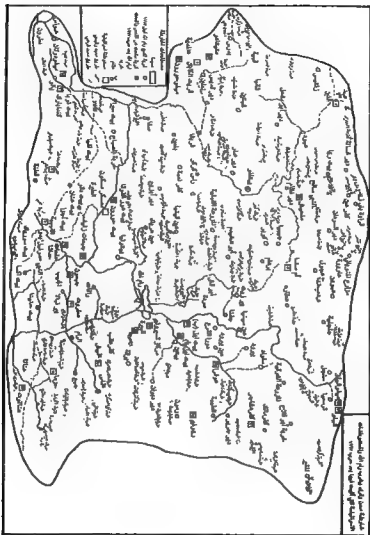
وأما من الناحية الاقتصادية : فتطلب رام الله دوراً بارزاً في التعامل والتبادل مع قراها حيث تأخذ منها وتعطيها ، فكثير من أبناء القرى يؤمنونها إما لمزاولة

أعمالهم الوظيفية الحكومية أو غير الحكومية ، أو للعمل في مصانعها ومنشأتها المختلفة ، أو لأنهم أصحاب مصالح تجارية فيها ، أو لعرض منتجاتهم الزراعية من خضار وفواكه وما إلى ذلك ، بهدف تسويقها أو تصنيعها ، أو لمراجمة وقضاء مصالحهم في الدوائر الحكومية في المدينة كالمحكمة ومركز الشرطة والبريد ، أو غير الحكومية كمكاتب السياحة ومدارس السيافة ، والعيادات والصيدليات ومكاتب المحامين والمهندسين أو من أجل التسوق مما في المدينة ، من سلع ومنتجات مصنعة ، باعتبارها مركزاً لهذه الصناعات أو مكاناً لمرضها ، وفيها تم عمليات البيع بالجملة والفرق ، وتصدر الإشارة إلى أنه لم يقتصر نشاطها التجاري على التبادل بينها وبين القرى التابعة لها ، بل أصبحت مكاناً لتسوق المدن المجاورة كمدينة القدس وخاصة فيما يتعلق بالمنتجات الزراعية الوفيرة والرخيصة فيها ، وقد أدى ذلك في وقت من الأوقات إلى رفع أسعار الحاجيات بشكل فاقت أسعار مثيلاتها في القدس .

### أثر الاحتلال على المدينة :

بعد احتلال إسرائيل للضفة الغربية سنة ١٩٦٧ ، أول مافعلته إجراء تغيير شامل على بنية النظام الإداري الذي كان سائداً آنذاك ، بشكل يتفق وأهدافها ومصالحها ومخططاتها . فن المعلوم أن الضفة الغربية ، كانت تشكل ثلاث محافظات تابعة إدارياً للمملكة الأردنية الهاشمية هي : محافظة القدس ، ونابلس ، والخليل . ولكن سلطات الاحتلال ضمت مدينة القدس في حين ألحقت بعضاً من القرى التابعة لها إما للواء بيت لحم أو للواء رام الله والخلارطة (٤) توضح القسم الذي ضم لرام الله ، وقسمت الضفة الغربية إدارياً لستة ألوية هي : جنين ، طولكرم ، نابلس ، رام الله ، بيت لحم وأريحا ، والخليل . وجعلت مقر قيادتها في لواء رام الله وبالتحديد في شمال شرق للمدينة التوأم ( رام الله والبيرة ) في للكان الذي أطلقوا عليه بيت إيل الواقع على الطريق المؤدي إلى نابلس .

ولا يخفى على أحد ما لهذا الموقع للتوسط الذي تمتاز به هذه للمدينة التوأم من أهمية فائقة ، فهو للضفة الغربية بأهمية القلب للإنسان ، حيث يقع إلى شمالها ألوية نابلس وجنين وطولكرم وإلى جنوبها القدس وألوية بيت لحم وأريحا والخليل . وكان



لغرض أن تستفيد المدينة التوأم من موقعها الملم وخاصة بعد أن اختبرت لتكون مقراً للقيادة الإسرائيلية ، ولا شك أن ذلك لو كان في ظروف حكم وطني لكان لهذه المدينة من الشأن ما يكون للمكان المركزي في أية بنية حضرية . صحيح أنه قد أصابها تطور في بعض المجالات ولكنه تطور بطيء ولا يتناسب مع ذلك النمو الأسرع الذي كانت تمر به المدينة قبل الاحتلال ، وقبل أن تصبح مقراً للقيادة الإسرائيلية . بل عندما كانت فقط تستفيد من توسط موقعها وجودة مناخه حيث كانت أولى المصايف الأردنية ، والتي جذبت إليها أبناءها المغتربين والمستثمرين الآخرين ، من الأردن وخارجه ، لاستثمار أموالهم في بناء المصانع وفتح المحال التجارية ، وبناء الفنادق والمطام وفتح للتنزهات .

هذا بالإضافة لما شهدته المدينة من ارتفاع في قيم أراضيها ، وذلك لكثرة الطلب على شرائها لبناء بيوت سكنية تصلح لفصل الصيف والتمتع بجو لطيف وهادئ وتستخدم قوات الاحتلال الإسرائيلي حالياً البيوت التي يملكها العرب من غير سكان المدينة في عين مصباح ، مقاراً لعدد من الدوائر الحكومية لذا يمكن القول ويلا مغالاة أن الاحتلال وانفاذ رام الله مركزاً لقيادته ، قد لعب دوراً فعالاً في عدم تحقيق ما كانت المدينة قد بدأت تمر به من نهضة وتطوير قبل الاحتلال ، ويعود سبب ذلك للاحتكاك المباشر الذي بات قائماً بين السكان العرب من جهة ، وقوات الاحتلال الإسرائيلي وللقتل بالحكام والأفراد العسكريين والإداريين من جهة ثانية .

وقربت على هذا أن أصبحت المدينة ولواؤها ، وبحكم أنها الأكثر إحساساً واكتواءً بلهيب الاحتلال ، أولى مناطق الضفة والقطاع تصدياً للكثير من السياسات والممارسات الإسرائيلية الظالمة ، سواء في أرض الاحتلال أو خارجها . فن استيطان إلى مصادرة أراضي أو فرض قيود وضرائب أو قتل للنزعات الوطنية عند الناس وذلك بالقتل والتنكيل والهدم والسجن والتفريغ والطرد .... ضد من يسير في ضرب مقاومة الاحتلال أو حتى التفكير بذلك ، ولم تكف بفرض سياساتها وممارساتها ، بل حاولت ونجحت لحد ما ، في استالة بعض العملاء والمأجورين إليها مقابل شيء من النقود أو النفوذ أو المصالح - أشبه ما يكون بنظام الساندمان الذي طبقته إنجلترا في الهند - لكي

يكونوا لها عيوناً على أهلهم ونوعهم وضد شعبهم ووطنهم بشكل أو بآخر ، وما إنشاء روابط القرى التي أصبح مركزها رام الله أيضاً ، إلا حلقة في تنفيذ هذه السياسة وإيجاد كيان هزيل له هويته السياسية للولاية لإسرائيل وعلماؤها ، وليكون بديلاً من منظمة التحرير الفلسطينية للمثل الشرعي الوحيد لحقوق الشعب الفلسطيني ، في أي حل مستقبلي للقضية الفلسطينية . إلا أن وعي ووطنية سكان المدينة وقراها ، حتم عليهم التصدي لتلك المخططات بل ومقاومة الاحتلال وأعوانه ، وحيث تلوح لهم الفرص سيما وأن الكثيرين من سكان المدينة وبحكم أنهم أمضوا سنوات طويلة في المهجر ، عانوا خلالها من مرارة القرية وعز عليهم أن يكونوا في وطنهم مسلوبي الحرية ، كما أن وجود العديد من المدارس أمل عليها جميعاً حمل مسؤولية قيادة اللواجهة للاحتلال وممارساته التصفية .

ومن منا لا يذكر ما تعرضت وتعرض له جامعة بير زيت ، ومعهد مملي رام الله التابع للوكالة ومعهد معلمات رام الله الحكومي ، ومعهد معلمات رام الله التابع للوكالة وكلية القريش ، ومدارس رام الله والبيرة واللواء ذكوراً وإناثاً وفي مختلف المراحل التعليمية من إغلاق ، واقتحام ، وتكسير محتويات ، وضرب طلاب ومعلمين وموظفين وتخريم واعتقال وسجن وطرد . كما لم تقتصر العقوبات على مستوى المؤسسات المختلفة بل طبقتها على الأفراد ذكوراً وإناثاً ، وفي مختلف الأعمار والراتب . ونذكر على سبيل المثال لالحصر محاولة اغتيال رئيس بلدية رام الله ( للرحوم كريم خلف ) ، ورئيس بلدية البيرة ( الصيدلي إبراهيم الطويل ) وإيقاع الضرر بها فعلاً ، كما مارست سياسة الطرد فطردت الدكتور عبد العزيز أحمد ونديم الزرو ، وكال الدجاني وعبد الجواد صالح لحارج الضفة ، والحكم بالسجن أو فرض الإقامة الجبرية أو إقصاء البعض عن وظائفهم أو حرمانهم أصلاً من الحصول على وظيفة ، والأمثلة على ذلك كثيرة كما حرمت سكان المدينة أو قراها أو مجالسها القروية ، من السفر لحارج الضفة بهدف إحضار مخصصاتها المالية التي تمكنها من القيام ببعض المشاريع التطويرية . كما حددت إعطاء رخص البناء للسكان وفرضت شروطاً صعبة للحصول عليها .

## الاستيطان في المدينة ولوائها :

من السياسة التي اتبعتها السلطات الإسرائيلية في تغيير معالم الأرض الفلسطينية وطمس هويتها العربية سياسة الاستيطان ، وقد نالت منطقة رام الله شأنها شأن بقية المناطق العربية المحتلة ، نصيبها منه والذي جرى ويجري تنفيذه بغرض أو بأخر وحسب برنامج زمني مدروس بعناية .

وبما يلاحظ على التوزيع الجغرافي لهذه المستوطنات ، أنه شمل مختلف مناطق رام الله ولاسيما حيث تكثر التجمعات السكانية العربية ، فالجدول ( ٧ ) والخارطة ( السابقة ) يوضحان ذلك . وقصد من هذا التوزيع عدة أمور منها :

١ - ضمان الناحية الأمنية بالنسبة للكيان الإسرائيلي وذلك بتكليف سكان للمستوطنات بحسم وإجهاض ماقد يقوم به السكان العرب ومنذ بدايته ، سيما وأن هذه المستوطنات مهما كان غرض إنشائها ، فإنها تلتقي جميعاً في صفة واحدة هي الصفة العسكرية ، وهنالك العديد من الأمثلة التي تم فيها إشراك المستوطنين بالقيام بمهام متعددة ، فن حراسة مستوطناتهم إلى تصديهم للحركات الجماهيرية والطلائية خاصة ، والانتقام منهم بالاعتداء على ممتلكاتهم كتكسیر زجاج البيوت وتحطيم السيارات أو حرقها أو قطع الأشجار وتفتيش البيوت والناس على الطرقات العامة ، بهدف نشر الذعر بين الناس أو تعطيلهم عن أعمالهم ، وما هذه الأمور إلا أمثلة على أهمية وجود للمستوطنات حيث التجمعات السكانية العربية .

٢ - استفادتهم مما يتهدد به كل موضع استيطاني ، سيما وأن بعضها سكنياً أو صناعياً أو سياحياً أو تاريخياً أو زراعياً ( فكنندا بارك ) أقيم لغرض سياحي في حين أقيم موضع ( عطروت ) كجمع صناعي تجاري حيث لا يجوز لأي دائرة حكومية عربية أن تشتري احتياجاتها من غيره .

٣ - اعتبار التجمعات السكانية العربية كأسواق ملائمة لهم يأخذون منها المواد الخام والأيدي العاملة بأسعار وأجور رخيصة ، ثم يتسوقون إليها ناتج مستوطناتهم .



جدول - ٧ - أهم المستوطنات الإسرائيلية التي أقيمت على أراضي منطقة  
رام الله

الاسم بالعبرية	البلدة العبرية التي أقيمت عليها	الصفة	للمنطقة	ملاحظات
بيت ايل	بيتين ودورة القرع	قرية تماونية	القدس	١٩٧٨ م، مدينة كنعانية قديمة شرق رام الله
بيت ايل ب	أراضي بيتين	مستوطنة صناعية	القدس	١٩٧٩ م، مشقة على غم الجازون
بيت حورون	بيت حور وبيتونيا	قرية تماونية	القدس	١٩٧٨ م، قرب بيت حور القوقا
بوسجوت	جبل الطويل والبرية	مستوطنة صناعية	القدس	١٩٨١ م
جيمون	أراضي الجيب	قرية	القدس	١٩٧٨ م، أصلها كنعانية ١٥ كم شمال غرب القدس
جبعات زليف	أراضي الجيب	مستوطنة سكنية	القدس	١٩٨١ م
جبعات حدفا	أراضي بدو وبيت اجزا	قرية تماونية	القدس	١٩٧٨ م، ١٥ كم شمال غرب القدس
جشموت		مستوطنة	القدس	١٩٧٧ م، غرب مدينة رام الله
درة ونيم (رمون)	أراضي الطيبة ورمون	قرية تماونية	القدس	١٩٧٧ م، ١٨ كم شرق رام الله
شيلو	أراضي ترسميا وقريوت	قرية تماونية	رام الله	١٩٧٨ م، شمال شرق رام الله
عسروت (حرا)	أراضي قلنديا وبيت حنينا	كيبوتس	القدس	١٩٧٠ م، قرب مطار القدس تحت الإنشاء
عناثوت	شفاط وعناثا	قرية تماونية	القدس	
عوارب (بعل حشور)	أراضي سلواد وبن يهود	قرية تماونية	القدس	١٩٧٥ م، ١٠ كم عن رام الله
قرية الكابت	قرية المدينة	مستوطنة	القدس	٢٠ كم غرب رام الله
كفاروت	أراضي مدينة	موشاف	القدس	١٩٧٧ م، منطقة اللطرون غرب رام الله
كفر حشاجر	كفر مالك ودير جرير	قرية تماونية	القدس	١٩٧٦ م، ١٨ كم شرق رام الله
كنعا بارك	أراضي يالو وبيت نوبا	متنزه	القدس	١٩٧٦ م، منطقة اللطرون
متنهاو	أراضي نطلين والمدينة	موشاف شتولي	القدس	١٩٨١ م، منطقة اللطرون
غيش (عناش)	أراضي غماس	مستوطنة	القدس	١٩٨٠ م، شمال شرق القدس
مركز تسوديم	جبل الطويل	مستوطنة	القدس	١٩٨١ م، في مدينة البرية
ميفوحون	بالو وبيت نوبا وحماس	موشاف شتولي	١٩٦٩ م، قرب قرية بيت نوبا	
ميفوشيلو	أراضي ترسميا	مستوطنة	القدس	١٩٧٦ م، قرب قرية دوما العربية
ميفوموديم	للمدينة	موشاف شتولي	القدس	١٩٦٤ م، منطقة اللطرون
ميفودوتان		قرية تماونية	القدس	١٩٧٨ م
نقي تسوق (ملحيش)	النبي صالح ودير نظام	مستوطنة	القدس	١٩٧٨ م، شمال لغرب رام الله

المصدر : فهرس للمستوطنات الإسرائيلية في فلسطين ، للركز الجغرافي الأردني ، تشرين ثاني عام

والجدول ( ٧ ) يوضح أهم للمستوطنات الإسرائيلية التي أقيمت على أراضي قرى منطقة رام الله وطبيعة تلك للمستوطنات وسنوات إنشائها ، وقد تم توضيح محتوياته على الخارطة ( السابقة ) ، هذا بالإضافة إلى أن هنالك مستوطنات أخرى أنشئت بعد عام ١٩٨٣ م ومنها مستوطنة أقيمت على أراضي قرية اللبن الغربي وأخرى على أراضي قرية حزمًا وثالثة على أراضي أم صفا ورابعة على منطقة الرادار بأراضي قرية بدو وما ينشأ حالياً على أراضي قرية خراب اللحم قرب قرية قطنه وغيرها .

## خاتمة

من خلال استعراضنا للفصول السابقة عن المدينتين التوأم رام الله والبيرة ، يتضح لنا أن نشأة وتطور المدينتين قد مرت بظروف مختلفة خلال القرون الماضية . إلا أن أبرز هذه الظروف هو التطور الذي طرأ عليها بعد الهجرة التي وقعت إلى المنطقة في نهاية القرن السادس عشر والتي على إثرها نمت وتطورت المدينتان .

إن نمو وتطور رام الله والبيرة يعزى بشكل أساسي إلى عوامل طبيعية وأخرى بشرية ، فمن حيث العوامل الطبيعية نجد أن الموقع والموضع الذي تتنوع به المدينتان أدى إلى تطور الوظيفة السياحية لها كأفضل مصيف في البلاد ، حيث تتوفر ظروف البيئة الطبيعية لللائمة مما جذب العديد من المصطافين من داخل البلاد وخارجها ( حتى عام ١٩٦٧ م ) إلى المدينتين وساعد على فتح باب الاستثمارات العمرانية والسياحية المختلفة بشكل أدى إلى نماء للمدينتين ورفع مستوى معيشة السكان فيها . أما من حيث العوامل البشرية فقد شهدت المدينتان حركة هجرة خارجة منها إلى دول العالم المختلفة ، ويشكل خاص إلى الولايات المتحدة الأمريكية ، وكان للعوائد المادية لهذه الهجرة ( تحويلات واستثمارات ) أثر كبير في ازدهار وتطور المدينتين . وكان لهذا الوضع الفريد أن زاد من شدة التنافس بين المدينتين لتحقيق مستويات أفضل من الارتقاء والتقدم .

وأثناء هذه المرحلة من التطور السريع للمدينتين ، حدث الاحتلال الإسرائيلي عام ( ١٩٦٧ م ) والذي قلب الأمور رأساً على عقب فدخلت المدينتان في مرحلة تطور مختلفة عن سابقتها من حيث التغير في وظيفة المدينتين ، فبعد أن كانت الوظيفة السياحية هي أم الوظائف لرام الله والبيرة ، حلت محلها الوظيفة الإدارية بسبب اتخاذها مقراً لقيادة الاحتلال العسكرية للضفة الغربية ، مما أوجد نوعاً من الاحتكاك المباشر والمستمر بين المواطنين من جهة وسلطات الاحتلال من جهة أخرى مما أثر سلبياً على تطور ونماء للمدينتين . ويضاف إلى ذلك سياسة سلطات الاحتلال في إقامة حلقات المستوطنات حول مدن الضفة الغربية بهدف عزلها ديموغرافياً .

إن التنسيق بين مجلسي البلديتين ضرورة ملحة تفرضها طبيعة الامتداد العمراني للتداخل ، والحياة اليومية المشتركة بين السكان ، إلا أن تدخل سلطات الاحتلال في مجالس إدارة المدينتين ، حال دون إجراء مثل هذا التنسيق وعرقل تنفيذ كثير من المشروعات الطموحة التي من شأنها رفع شأن المدينتين .

## المراجع العربية :

- ١ - أبو ريّنا ، خليل أيوب ، رام الله قديماً وحديثاً ، مطبوعات الاتحاد الأمريكي لرام الله / فلسطين . بدون تاريخ نشر ، وبالتأكيد بعد ١٩٨٠ م .
- ٢ - الأردن ، دائرة الإحصاءات العامة ، التعداد العام للسكان ١٩٥٢ م . عمان ، ١٩٥٣ م .
- ٣ - الأردن ، دائرة الآثار العامة ، حولية دائرة الآثار ، المجلد ( ٦ و ٧ ) ، عمان ، ١٩٦٢ م ، ص ١٠ .
- ٤ - الأردن ، دائرة الإحصاءات العامة ، التعداد العام للسكان والسكان ١٩٦١ م ، المجلد رقم ( ١ ) ورقم ( ٢ ) ، عمان ، ١٩٦٤ م .
- ٥ - وزارة الأرض المحتلة ، لوحات إحصائية لعدد السكان في مدن وقرى الضفة الغربية المحتلة قبل عام ١٩٦٧ م وفي عام ١٩٨٢ م .
- ٦ - أمين حافظ الدجاني ، للمدينتان التوأمان رام الله - البيرة - وقضاؤهما ، في سبيل موسوعة عربية فلسطينية .
- ٧ - جمعية انمناش الأسرة ( البيرة ) ، نيسان ١٩٨٢ م / ١٩٨٤ م للجمعية ، ١٩٨٤ م .
- ٨ - حاد ، محمد أحمد ، مدينة البيرة : مصيف الأردن الجليل ، مطبعة الشرق ، البيرة ، ١٩٦٦ م .
- ٩ - الخرائط : ١ : ١٠٠,٠٠٠  
١ : ٥٠,٠٠٠
- ١٠ - خوري وآخرون ، جغرافية فلسطين ، القدس ، ١٩٧٣ م .
- ١١ - خوري ، شحادة ، تاريخ كنيسة أورشليم الأثوذكسية ، ١٩٢٥ م ، القدس .
- ١٢ - دائرة الصحة في رام الله ، سجلات دائرة الصحة ( بيانات غير منشورة ) .

- ١٣ - الدباغ ، مصطفى ، بلادنا فلسطين ، الجزء الثامن - القسم الثاني ، في ديار بيت المقدس ، دار الطليعة للطباعة والنشر ، بيروت ، ١٩٧٤ م ، مطبوعات رابطة الجامعيين بمحافظة الخليل .
- ١٤ - دليل التليفون الجديد لرام الله والبيرة واللواء لعام ١٩٦٧ م ، إعداد وتنظيم إعلانات يافا ، جورج شامات ، رام الله ، ١٩٦٧ م ( قبل حزيران ) .
- ١٥ - سجلات دائرة المالية ، رام الله .
- ١٦ - طوطح وآخرون ، تاريخ القدس ودليلها ، القدس ، ١٩٢٠ م .
- ١٧ - العارف ، عارف ، النكبة ١ ، ٢ ، صيدا ، ١٩٥٤ م .
- ١٨ - غرفة تجارة رام الله واللواء ، نبذة عن الغرفة التجارية برام الله واللواء ، ١٩٨٥ م .
- ١٩ - قدورة ، يوسف جرجس ، تاريخ مدينة رام الله ، مطبعة الهدى ، نيويورك ، ١٩٥٤ م .
- ٢٠ - مجلة العربي ، المصد ٣٢ ، ١٩٦٣ م ، تحقيق صحفي مصور عن رام الله والبيرة .
- ٢١ - مكتب مديرية التربية والتعليم في لواء رام الله ، سجلات التعليم ، بيانات غير منشورة .
- ٢٢ - مذكرات بابا دويلس كيرمانوس ، مطبوعة باليونانية عام ١٨٩٨ .
- ٢٣ - المركز الجغرافي الأردني ، فهرس المستوطنات الإسرائيلية في فلسطين ، ١٩٨٣ م .
- ٢٤ - معلوف ، أنيسة ، جمعية الأصدقاء الأمريكية في فلسطين ، في هذا الكتاب وصف دقيق لقرية رام الله خاصة الحياة الاجتماعية ، مطبوع عام ١٩٣٩ م .
- ٢٥ - نعمة الخواجا ، المدينتان التوأمان رام الله والبيرة ، مقال منشور في جريدة القدس ، أكتوبر عام ١٩٨٥ م .
- ٢٦ - حقالة للأب دون ديسار عن هجرة راشد الحدادين إلى رام الله . في Revue Biblique ١٩٠٥ م .

## المراجع الأجنبية :

- 1 - Abdul Fatah, Historical Geography of Palestine, Trans Jordan and southern Syria in the late 16th Century, Erlangen, 1977.
- 2 - Baedeker, K. Palestine and Syria. leipzig. 1912.
- 3 - The Journal of Hellenic Studies, 1930.
- 4 - Government of Palestine. Census of Palestine 1922, Jerusalem, 1923.
- 5 - ———, Census of Palestine, 1931, Jerusalem, 1932.
- 6 - Robinson, E. Smith E., Biblical Researches in Palestine and in the Adjacent Regions: A Journal of Travels in the year 1938. VI.
- 7 - Rey, E. Les Colonies Franque de Syrie Aux XII me et XIII siecles. Paris, 1883.
- 8 - The Journal of Hellenic Studies, 1930.
- 9 - Elihu Grant, The Peasantry of Palestine, 1907.
- 10 - Freer. G. In a Syrian Saddle, 1905.

## يصدر عن سلسلة المدن الفلسطينية :

- خان يونس	- القدس
- أريحا	- الخليل
- بئر السبع	- نابلس
- اللد	- غزة
- صفد	- يافا
- الرملة	- حيفا
- المجدل وعسقلان	- عكا
- ييسان	- الناصرة
- طبريا	- رام الله والبهجة
- بيت لحم	- طولكرم
	- جنين









حين يكون الوطن بعيداً أو أنت مبعد  
عنه ...

وحين تستر أجيال الوطن في التوالد بعيداً  
عن أرضه دون أن تلمس تراثه أو تشم ثراه  
المجبول بالدم والمطر برائحة اليرقان  
والزيتون ...

وحين يكون الحنين لفلسطين مدناً وقرى  
وبحراً وسهلاً وجبلاً يتردد صداه غناء وبكاء في  
كل بيت وصدر فلسطيني ...

وحين يعمد العدو الغاصب - وبعد أن اقتلع  
الشعب من وطنه - إلى اقتلاع حجارة الوطن  
وأشجاره ليهو مدنه وقراه وأثاره بهدف تغيير  
معالم الوطن ورسم صورته على هواه ...

وحق نظل فلسطين ، تاريخاً وتراثاً  
وحضارة ونضالاً ، حية في عقل كل فلسطيني  
وعربي ...

وحق نظل فلسطين محبة بجمالها وسهولها  
ومعالمها في عيون كل الأجيال الفلسطينية  
والعربية وهي تناضل من أجل تحريرها  
واستعادتها ... كان علينا أن نقرها ، أن نقرب  
الوطن البعيد من الأجيال التي لم يكتب لها أن  
تراه حتى الآن ، فكانت هذه السلسلة من الكتب  
التي جاءت ثمرة تعاون بناء بين المنظمة العربية  
للتربية والثقافة والعلوم ودائرة الإعلام والثقافة  
بمنظمة التحرير الفلسطينية ،

عبد الله الحوراني